

تَذْكِرَةُ الْكَافِظِ لِرَاحَةِ أَبِي الْقَاسِمِ

(المعروف)

امام موسیٰ کاظمؑ

رضی اللہ عنہ

اہلسنت کی طرف سے آپ کی سیرت پر لکھی جانے والی پہلی مدلل کتاب
نیز ہزار سال کے بعد مرتبہ ہونے والا احادیث اہل بیث کا مجموعہ "مسند امام موسیٰ کاظمؑ"



تالیف

فَضِيلَةُ الْأُسْتَاذِ
مفتی اعجاز احمدؒ حفظہ اللہ
(ایم اے اہل حدیث، فاضل علوم اسلامی)

زاویہ

زاویہ پبلشرز

B-C داتا ڈر پار مارکیٹ، لاہور

تَذْكِرَةُ الْكَافِظِ لِرَاحَةِ أَبِي الْقَاسِمِ

المعروف
رضي الله عنه
امام موسیٰ کاظم

اہلسنت کی طرف سے آپ کی سیرت پر لکھی جانے والی پہلی مدلل کتاب
نیز ہزار سال کے بعد مرتبہ ہونے والا احادیث اہل بیت کا مجموعہ مسند امام موسیٰ کاظم علیہ السلام

تالیف
فضیلۃ الاستاذ
مفتی اعجاز احمد رحمہ اللہ
(ایم۔ اے۔ بی۔ ایڈ / فاضل علوم اسلامی)

زاویہ پبلشرز

8-C دربار مارکیٹ - لاہور

voice: 042-37300642 - 042-37112954

Email: zaviapublishers@gmail.com

Website: www.zaviapublishers.com

جملہ حقوق محفوظ ہیں

2017

600

300

بار اول

۴

ناشر

نجات علی تارڑ

{ لیگل ایڈوائزرز }

0300-8800339

محمد کامران حسن بھٹہ ایڈووکیٹ ہائی کورٹ (لاہور)

{ ملنے کے پتے }

ظہور ہوش دکان نمبر 2

8-C داتا ڈربار مارکیٹ لاہور

Voice: 042-37300642 - 042-37112954

Mobile: 0300-4505466 (Zong)

E-mail: zaviapublishers@gmail.com

Website: www.zaviapublishers.com

زاویہ پبلشرز

021-32212011

ضیاء القرآن پبلی کیشنز 14 انفال سنٹر اردو بازار کراچی

048-6690418

صبح نور پبلی کیشنز بالمقابل القمر ہاسٹل، بشپہ شریف

021-34926110

مکتبہ غوثیہ ہول سیل، پرانی سبزی منڈی، کراچی

021-34219324

مکتبہ برکات المدینہ، کراچی

0300-7548819

مکتبہ دارالقرآن 'النساء' روڈ، چشتیان

051-5558320

احمد بک کارپوریشن، کمیٹی چوک، راولپنڈی

051-5536111

اسلامک بک کارپوریشن، کمیٹی چوک، راولپنڈی

022-2780547

مکتبہ قاسمیہ برکاتیہ، حیدرآباد

0321-7387299

نورانی ورائٹی ہاؤس 'بلاک نمبر 4' ڈیرہ غازی خان

0301-7241723

مکتبہ بابا فرید، چوک چنی قبر، پاکپتن شریف

0321-7083119

مکتبہ غوثیہ عطاریہ اوکاڑہ

041-2631204

مکتبہ اسلامیہ کوتوالی روڈ فیصل آباد

0333-7413467

مکتبہ عطاریہ لنک روڈ صادق آباد

0331-2476512

مکتبہ حسان اینڈ پرفیومرز، پرانی سبزی منڈی کراچی

0300-6203667

رضابک شاپ، میلاد فوارہ چوک، گجرات

0308-4551988

مکتبہ چشتیہ رضویہ مین روڈ خانقاہ ڈوگران

عرض ناشر

ہمارے ادارے زاویہ پہلی شرز، لاہور کو یہ اعزاز حاصل ہے کہ اس نے عوام الناس اور اہل سنت کی ضرورت کو سامنے رکھتے ہوئے گراں قدر کتب کو شائع کرنے کا فریضہ انجام دیا ہے، اسی جذبے کے تحت ہماری کوشش رہی ہے کہ بہتر سے بہتر مواد کو تلاش کر کے عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق دیدہ زیب انداز میں پیش کیا جائے تاکہ حسن معنوی کے ساتھ حسن ظاہری کا امتزاج بھی قارئین کیلئے فرحت کا باعث ہو سکے۔

اس سلسلے کی ایک کڑی اہل بیت کرام پر معیاری مواد کی فراہمی تھی، چنانچہ ہم نے اس موضوع پر کئی مفید و تحقیقی کتابیں پیش کیں، جنہیں بہت پسند کیا گیا، مفتی اعجاز احمد صاحب کی اس سے پہلے ایک کتاب بنام ”امام علی الرضا علیہ السلام“ کو بھی ہم نے خوبصورت انداز میں شائع کیا تھا، پس اب اُن کے والد اور اہل بیت کی ایک نامور شخصیت یعنی ”امام موسیٰ کاظم علیہ السلام“ پر لکھی گئی مفتی صاحب کی کتاب کو بھی قارئین کے لیے پیش کر رہے ہیں، جس کے مطالعے سے عوام اور اہل علم بھی یقیناً استفادہ کریں گے۔ اللہ تعالیٰ عزوجل سے دعا ہے کہ ہمیں دین مبین کی خدمت کرنے کی توفیق نصیب فرمائے اور ہمارے ادارے کے جملہ اراکین و معاونین کو دنیا و آخرت میں سرخرو فرمائے۔ آمین

نجابت علی تارڑ

انتساب

دور حاضر کے اُن مشائخ کے نام
جنہیں محافل اور زیارتوں کے شوق نے
کسی کام کا نہیں چھوڑا

اعجاز

aijazalqadri@hotmail.com

کراچی، پاکستان

فہرست مضامین

نمبر شمار	موضوع	صفحہ
1	”آغاز کلام در سخن ختام“، آرمقنی اعجاز احمد رحمہ اللہ	9
2	آغاز کتاب	17
3	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پیدائش	19
4	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا لقب	26
5	شہرہ آفاق لقب ”الکاظم“	30
6	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی کنیت	34
7	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا حلیہ مبارک	36
8	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے والدین	39
9	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے مشائخ و اساتذہ	43
10	عبداللہ بن دینار رحمہ اللہ اور امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ، روایت حدیث پر امام مغلطائی رحمہ اللہ کا اعتراض	56
11	شیخ عقیلی صاحب ”الضعفاء“ کا غیر منصفانہ رویہ	60
12	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ اور اکابرین اُمت کا خراج عقیدت	66
13	تلامذہ و شاگردین	68
14	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا مثالی کردار	77
15	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی تہلی	81
16	خلفائے عباسیہ کی عطائیں یا اہل بیت کا حق؟	82

84	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی سخاوت	17
88	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی جانشینی، سلسلہ امامت میں اہل تشیع کی آراء	18
94	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی جانشینی کے بارے میں اہل سنت کا موقف	19
99	امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی اپنے بیٹے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو نصیحت، سحر انگیز کلمات کا حسین مجموعہ	20
104	بارگاہ رسالت میں ہارون رشید کا سلام اور امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا طرز عمل	21
107	باغ فدک کی حدود اور ہارون الرشید کی افسردگی	22
109	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی حاضر جوابی	23
109	اولادِ رسول کون؟	24
111	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی نسب سادات پر رشید سے گفتگو	25
112	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ اور قلوب انسانی کی امامت	26
114	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے ”مستند ملفوظات“	27
118	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی مانگی ہوئی دعائیں	28
119	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے منسوب تصانیف	29
125	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے دست مبارک کی ایک تحریر	30
126	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد	31
129	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد کی کل تعداد	32
130	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد، اہل تشیع کے مصادر کی روشنی میں	33
132	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پہلی گرفتاری	34

137	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی دوسری گرفتاری	35
141	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی تیسری گرفتاری	36
143	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو قید کیوں کیا گیا؟	37
144	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا جیل سے ہارون کو لکھا گیا سحر انگیز خط	38
145	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے قید خانے میں معمولات	39
146	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی شہادت	40
149	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی شہادت کا سبب	41
151	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی تدفین ”مشہد کاظمیہ“	42
152	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی وفات پر امام علی الرضا رضی اللہ عنہ کا قول	43
153	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ اور آباؤ اجداد کی عمریں	44
155	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے مزار پر ”مسند امام احمد“ کا ختم	45
157	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی قبر قبولیت دعا کے لیے ”تریاق مجرب“	46
158	ابو علی خلال رحمہ اللہ کون؟ تحقیقی جائزہ	47
167	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ، ”اللہ تعالیٰ جبرائیلؑ کی بارگاہ میں قبولیت کا دروازہ“	48
170	مزار امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی بے حرمتی، اور قبر انور کو منتقل کرنے کی کوشش	49
175	امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی شقیق بلخی رحمہ اللہ سے ملاقات، کرامات و عجائبات کا ظہور	50

180	کھیتی سلامت رہی اور دل بدل دیا	51
183	مقدمہ ”مسند امام موسیٰ کاظم علیہ السلام“	52
184	جزء مسند موسیٰ بن جعفر	53
186	جزء مسند موسیٰ بن جعفر کے راوی	54
188	جزء مسند موسیٰ بن جعفر کی دستیابی و تبیین	55
189	راقم الحروف کی مرتب کردہ ”مسند امام موسیٰ کاظم علیہ السلام“	56
192	محمد بن محمد اشعث کوفی، شخصیت اور روایات	57
198	آغاز ”مسند امام موسیٰ کاظم علیہ السلام“	58
292	مصادر و مراجع	59

آغاز کلام در سخن ختام

”مفتی اعجاز احمد حفظہ اللہ“

(کراچی، پاکستان)

اللہ تعالیٰ عزوجل کے فضل و کرم سے خاص اہل بیت پر راقم کی یہ دوسری کاوش ہے، اس سے قبل امام علی رضا رضی اللہ عنہ بن امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ پر تفصیلی کتاب لکھنے کی سعادت نصیب ہوئی، جسے اہل علم کی جانب سے سراہا گیا اور پاکستان کے طول و عرض سے بہت سی شخصیات نے رابطہ کر کے پسندیدگی کا اظہار کیا، پس اس تحریر کے دوران ہی راقم کا ارادہ تھا کہ ان کے والد گرامی اور اہل بیت کی نامور شخصیت امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ پر بھی کچھ کام کیا جائے تاکہ ان کی سیرت و سوانح کے بارے میں مستند مآخذ سے مرتب شدہ مواد عوام و خواص کے لیے فرحت و تسکین کا سامان ہو۔

چنانچہ اس مقصد کے پیش نظر امام علی رضا رضی اللہ عنہ پر تالیف کے فوراً بعد ہی جمع مواد کا عمل شروع ہوا اور قلیل ہی مدت میں اکثر مواد کا ذخیرہ میسر آگیا، لیکن اس بار ارادہ تھا کہ ماقبل تالیف میں عجلت کے سبب مواد کی مزید تنقیح اور تشریح میں جو تاہل تھا، وہ اب کی بار نہ ہو۔ اسی لیے کام کو اطمینان سے کرنے کی کوشش کی گئی اور مزید

کیا بآخذ و کتب کی حصول یابی کے لیے مشائخ کرام اور بالخصوص اہل بیت کرام کے مزارات مقدسہ ایران و عراق اور حرمین شریفین میں بکثرت حاضر ہونے والے کئی ممتاز حضرات سے پیشگی قیمت کی ادائیگی کے ساتھ درخواست کی گئی کہ وہ مزارات پر حاضریوں کے دوران متصل کتب خانوں اور مخطوطات کے مراکز سے چند مطلوبہ کتب کے عکس لے آئیں، لیکن مجال ہے کہ کسی ایک نے بھی اس کام کو کرنے کا ارادہ بھی کیا ہو۔ اُن میں بہت سے مشائخ و حضرات تو وہ ہیں جن کا سال میں تین چار بار حاضریوں کا سلسلہ لگا رہتا ہے، اس سے زائد کا تو شمار ہی نہیں۔

پس اُن کے طرز عمل نے یہ تصویر عیاں کی کہ اکثر حضرات بس قافلے بنا کر کمیشن اور کاروان کے ذریعے لاکھوں روپے کمانے کے شوقین ہیں، اہل بیت کا نعرہ اور وہاں چکر پے چکر لگانے کا مقصد محبت و اتباع یا حصول آخرت نہیں، بلکہ چمک دمک اور محافل کی رونقیں ہیں، کیونکہ جانے سے پہلے مریدین کے گھروں میں الوداعی پروگرام اور آنے کے بعد مبارک بادیوں کی محفلیں، پھر اگلے کاروان کی تیاری اور پھر سفر در سفر، الغرض اہل بیت کرام کے مقدس مزارات کو بھی ایسے حضرات نے اچھے خاصے کاروبار کا ذریعہ بنا رکھا ہے۔ نعوذ باللہ

بہر حال ایسی روش میں کسی علمی کام کی کوشش اور اس پر عمل کرنا بیاباں میں صد ادینے کے مترادف ہے، کیونکہ نہ تو مشائخ کو آپ کے کسی علمی کام کی ضرورت ہے اور نہ عوام کو وہ ایسے کسی کام کی رغبت دلائیں گے کہ ایسا کرنے سے کاروبار متاثر ہو گا

اور پھر انہیں کسی کتاب و علمی مواد کی ضرورت ہی کیا؟ کیونکہ ہر قافلے کا پیر ماشاء اللہ چوبیس گھنٹے تو امام موسیٰ کاظم، امام جعفر صادق اور بقیہ صاحبان مزار سے متصل اور ان سے رابطے میں رہتا ہے، اسی لیے تو لوگ ہاتھ جوڑ کر باباجی کے پیچھے لگے رہتے ہیں۔ اہل سنت کے ایسے ہی پیروں نے بربادی کی کئی داستانیں رقم کر دیں اور آگے آنے والی ہماری نسلیں مزید کتنا خمیازہ بھگتیں گی، اس کا اندازہ بھی دشوار نہیں۔ لیکن ان نسلوں میں صرف عوام کی نسلیں شامل ہیں، کہ ان حضرات نے اپنی اولاد کا پیٹرن سیٹ کر دیا ہے، یعنی بربادی صرف عوام کے حصے میں اور شاہی طور طریقے پیر کی مبارک اولاد کے واسطے۔

ایسے انحطاط اور حوصلہ شکن ماحول میں متذکرہ بالا کام تعطل والتواء کا شکار رہا اور قریباً تین سال تاخیر ہو گئی، پھر فضل ایزدی سے توفیق ملی تو اس کام کے جو باقیات موجود تھے، انہیں سے استفادہ کرتے ہوئے مختصر سی مدت میں کتاب ہذا کو ترتیب دیا گیا، لیکن اپنے طور پر مکمل کوشش برتی گئی ہے کہ صرف جمع مواد پر توجہ نہ کی جائے بلکہ حتی الامکان تنقید و تنقیح بھی عمل میں لائی جائے، چنانچہ اس مقصد کے پیش نظر بہت سا مواد شامل نہیں کیا گیا کہ اس کا ثبوت یقینی اور قابل اطمینان نہیں تھا۔

اسی طرح چند مقامات پر اکابرین سے بصورت ادب اختلاف کی جسارت بھی کی ہے، لیکن وہ ایسی ہے جس کا زیادہ تر تعلق اہل علم کے ساتھ مخصوص ہے۔ نیز اس مرتبہ زیادہ احتیاط برتی گئی ہے کہ کسی ایسے ماخذ سے استفادہ نہ کیا جائے جو اہل تشیع یا

مخالفین سے منسوب ہو، اسی لیے کرامات پر زیادہ مواد شامل نہیں کیا جاسکا، کیونکہ اہل سنت کے مستند مآخذ سے شقیق بلخی رحمہ اللہ اور عمری والے واقعے کے سوا کوئی اور کرامت نہیں مل سکی، البتہ شیعہ زدہ بہت سی کتب میں بکثرت کرامات منقول تھیں، لیکن وہ کرامات بعینہ اہل تشیع کے اُمہات مصادر میں بھی مروی تھیں، لہذا ہم نے اُن سے صرف نظر کی ہے، اس لیے قارئین کو اس کتاب میں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی کرامات کے واقعات کی تشنگی محسوس ہوگی، لیکن ہمارے نزدیک غیر مستند اور ناقابل اطمینان کرامات کو ذکر کرنے سے نہ ذکر کرنا ہی بہتر ہے کہ کوئی ایسی بات اُن حضرات کی جانب منسوب نہ ہو جائے جو انہوں نے فرمائی ہی نہ ہو۔

علامہ عبد الرحمن جامی رحمہ اللہ کی ”شواہد النبوة“ اور شیخ مؤمن شبلنجی رحمہ اللہ کی ”نور الابصار“ ہماری نزدیک ایسے مآخذ ہیں، جن کی روایات کو دیگر شواہد کے بغیر لینے میں احتیاط کی ضرورت ہے کہ ان میں ایسی باتیں موجود ہیں جو اہل سنت کے اجماعی موقف سے متصادم ہیں، چنانچہ ہم نے ان دونوں کتب سے براہ راست کوئی استفادہ نہیں کیا، البتہ پیدائش کے باب میں دیگر شواہد کی تائید میں صرف دو تین مقامات پر جزوی حوالہ ضرور درج کیا، لیکن کسی اور جہت پر مواد لینے سے گریز کیا ہے، حالانکہ ان دونوں کتب میں خاص طور پر کرامات کا اچھا خاصا مواد ذکر کیا گیا ہے۔

مخدوم جہاں، سید اشرف جہانگیر سمنانی رحمہ اللہ کی ”لطائف اشرفی“ میں بھی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام پر کچھ مواد ذکر کیا گیا ہے، مثلاً اس کی تیسری جلد کے لطیفہ ۵۲،

صفحہ ۵۲۰ تا ۵۲۲، کے تحت اولاد کا، جبکہ اسی جلد میں لطیفہ ۵۳، صفحہ ۵۵۷ تا ۵۵۹، پر مناقب کا ذکر موجود ہے، لیکن اس میں بطور خاص اولاد کی تفصیلات پر مبنی بیشتر مواد میں اہل تشیع کے ذکر کردہ مواد سے مشابہت کا گمان ہوا، بلکہ ایک مقام پر تو شیعہ محقق شیخ ابن طباطبائی کا نام بھی ذکر ہے، ایسے میں ہم نے مجبوری کے تحت وہاں سے مواد نہیں لیا، البتہ اس مواد پر کسی قسم کا حکم لگانا راقم کی بساط سے بالاتر ہے، عین ممکن ہے کہ اس میں ہماری ناقص معلومات یاد دیکھنے کا قصور ہو، لیکن جو حقیقت ملاحظہ کی اُسے دیانت کے ساتھ بیان کر دیا، البتہ محققین کے لیے تحقیق کے دروازے کھلے ہیں۔

اہل بیت کی نمایاں شخصیات سے مروی بہت سی احادیث صحاح ستہ اور دیگر اہمات مصادر حدیث میں موجود ہیں، جن میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے لے کر اوپر کے حضرات شامل ہیں، یعنی امام محمد باقر، امام زین العابدین علیہ السلام وغیرہ، پس امام جعفر صادق علیہ السلام کے بعد سے ائمہ اہل بیت کی احادیث شاذ ہی کہیں دکھائی دیتی ہیں اور ان میں سے بھی اکثر ایسی کتب میں مذکور ہیں جن تک عوام الناس کے علاوہ عام اہل علم کی بھی رسائی نہیں، کیونکہ ایسی کتب نایاب اور درس و تدریس کے ماسواء ہیں۔ پس ان کی جانب مراجعت کرتے ہوئے غواصی کرنا وقت طلب اور کسی مقصد کا متقاضی ہے۔

اسی سبب سے ہم نے ارادہ کیا کہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے طریق سے مروی احادیث کو بھی حتی الامکان یکجا کر دیں تاکہ کسی حد تک یہ پہلو بھی جامع ہو جائے، اس کے لیے بہت سی کتب کھنگالتے ہوئے آپ علیہ السلام سے مروی ۷۰ احادیث دریافت ہو

سکیں، جن میں مرفوع و آثار شامل ہیں، تو انہیں کتاب ہذا کے اخیر میں ترجمہ و تخریج کے ساتھ محفوظ کر دیا ہے، یوں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی احادیث پر اہل سنت کی جانب سے ہزار سال کے بعد مختصر کو شش منظر عام پر آئی ہے۔

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مروی احادیث کی سند میں اکثر طریق آپ کے بیٹے امام علی الرضا علیہ السلام سے ہو کر ملتا ہے تو امام علی الرضا علیہ السلام کی سند سے مروی احادیث بھی کافی حد تک محفوظ ہو گئی ہیں، کیونکہ ہمیں اپنی تالیف ”امام علی الرضا“ کے دوران آپ علیہ السلام کی روایات نہیں مل سکی تھیں، لہذا ہم نے صرف دو تین احادیث پر اکتفاء کیا تھا، لیکن اب آپ کے والد گرامی کی مسند میں اکثر احادیث آپ کی سند سے مل گئیں تو اس کمی کی کچھ تلافی اب ہو گئی ہے۔ واللہ الحمد

البتہ اس مسند کی مزید تحقیق و تنقیح ہنوز باقی ہے، کوئی محقق اسے اپنا موضوع تحقیق بنائے تو اہل علم و محبت کے لیے فرحت کا سامان ہو گا، اسی طرح مزید ذرائع و وسائل میسر ہوں تو بہت سی دیگر احادیث بھی کتب کے دفینوں میں دریافت ہو سکتی ہیں، لیکن یہ کام جوئے شیر لانے کے مترادف ہے۔

بہر حال ہم نے اس مختصر سی کاوش کو ”مسند امام موسیٰ کاظم علیہ السلام“ کا نام دیا ہے اس بارے میں مزید تفصیل اور کام کی نوعیت کو مسند ہذا سے قبل لکھے گئے مقدمے میں تفصیلاً ذکر کر دیا گیا ہے، وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

اس کتاب کی تالیف میں جن حضرات نے علمی تعاون کیا ان میں سرفہرست ممتاز محقق، ڈاکٹر حامد علی عظیمی رحمۃ اللہ علیہ (گورنمنٹ کالج، ناظم آباد) ہیں، انہوں نے اپنا قیمتی وقت صرف کرتے ہوئے کئی امور میں معاونت فرمائی، اسی طرح محقق و خطیب، علامہ محمد آصف اقبال مدنی رحمۃ اللہ علیہ (خطیب مسجد عثمان غنی، لائٹ ہاؤس، کراچی) نے معاونت فرمائی، اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ ان دونوں حضرات کو جزائے خیر دے، اس کام کی جلد تکمیل میں محقق و مؤرخ، پیر سید زین العابدین شاہ راشدی رحمۃ اللہ علیہ کا پیہم اصرار اور فاضل نوجوان، روحانی اسکالر، علامہ سید طارق حسین شاہ بخاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے تقاضے شامل رہے۔ اسی طرح ناشر کتاب محترم جناب نجابت علی تارڑ رحمۃ اللہ علیہ کا شکریہ ادا کرنا بھی ضروری ہے کہ انہوں نے میری کئی کتب شائع فرمائیں اور اب یہ کتاب بھی فی الفور شائع کرنے کے لیے مستعد ہیں۔ اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ ان حضرات کا خلوص قبول فرمائے اور اپنے کرم کی بارشوں سے دنیا و آخرت میں سیراب فرمائے۔

میری یہ خواہش تھی کہ اہل بیت کرام کی ان شخصیات کے تذکروں کو اہل سنت کے مآخذ کی روشنی میں تحریر کر دوں جن پر ابھی تک باقاعدہ نہیں لکھا گیا، ان میں بطور خاص امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ سے لے کر امام حسن عسکری رحمۃ اللہ علیہ تک کے افراد شامل تھے، لیکن معاملات اور مجموعی بے حسی کو دیکھتے ہوئے اس باب میں یہ میری دوسری اور آخری کتاب ہے۔

لیکن اللہ کریم ﷺ سے دعا کرتا ہوں کہ کوئی اور صاحب قلم محنت و تلاش سے بقیہ حضرات کے تذکار کو بھی مستند مواد کی روشنی میں مرتب کر دے۔

اخیر میں اپنی اس کاوش کی تکمیل پر ربّ جلیل ﷺ کی بارگاہ میں شکر گزار ہوں کہ اس نے اپنی عطا کردہ توفیق سے اس کام کو بخیر و خوبی پایہ تکمیل سے ہمکنار فرمایا۔ یارب العالمین! اے اپنی جناب میں قبول فرما، نیز مجھے اور میرے والدین اور امت مسلمہ کو اس کے اجر و ثواب سے دارین میں حصہ عطا فرما۔

« الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ وَ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ »

اعجاز
کراچی، پاکستان

تَذْكِرَةُ الْكَاطِمِ لِرَاحَةِ أَبِي الْقَاسِمِ

المعروف

امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پیدائش

آپ رضی اللہ عنہ علم و حکمت کے آفتاب، سید الاولیاء جعفر صادق رضی اللہ عنہ بن امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کے گھر پیدا ہوئے۔ آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش کے بارے میں مختلف اقوال ہیں، جن میں سال کی تعیین پر اکثر مؤرخین و علمائے رجال کا اتفاق، البتہ دیگر امور اور جزوی تفصیلات میں قدرے اختلاف ہے، اس بحث کو ہم اجمالی صورت میں پیش کر رہے ہیں تاکہ صحیح و سقیم کا فرق قارئین پر عیاں ہو جائے، چنانچہ۔۔

- (1) آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش 124 ہجری / 741 عیسوی میں ہوئی۔
 - (2) آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش 127 ہجری / 744 عیسوی میں ہوئی۔
 - (3) آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش 128 ہجری / 745 عیسوی میں ہوئی۔
 - (4) آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش 129 ہجری / 746 عیسوی میں ہوئی۔
 - (5) آپ رضی اللہ عنہ کا مقام پیدائش ”مدینہ منورہ“ ہے۔
 - (6) آپ رضی اللہ عنہ کا مقام پیدائش مدینہ منورہ کا مضافاتی علاقہ ”ابواء“ ہے۔
 - (7) آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش کا وقت ”طلوع فجر“ ہے۔
 - (8) آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش کا دن ”منگل“ ہے۔
 - (9) آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش کا دن ”اتوار“ اور تاریخ 7 صفر المظفر ہے۔
- ذیل میں ان امور کی قدرے وضاحت زیب قرطاس ہے۔

(1) ”آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش 124 ہجری / 741 عیسوی میں ہوئی۔“

امام ولی الدین احمد المعروف ”ابوزرعہ عراقی“ رحمہ اللہ ”تحفۃ التحصیل فی ذکر رواۃ المراسیل“ میں لکھتے ہیں:

مولد موسیٰ سنة أربع وعشرين (ومائة) .^۱

علمائے تاریخ و حدیث میں سے دیگر کسی نے بھی اس قول سے استناد نہیں کیا، شاید اس باب میں یہ شاذ قول تھا جسے کسی خارجی دلیل و قرینہ کی بنیاد پر امام عراقی رحمہ اللہ نے اختیار فرمایا، لیکن جس مقام پر یہ قول درج ہے وہیں اگلی عبارت میں ۱۲۸ھ کا قول بھی ذکر کیا گیا ہے جس سے مترشح ہوتا ہے کہ انہوں نے صرف جمع اقوال پر توجہ فرمائی، لیکن ان کی باہم ترجیح پر زیادہ دقت نظر سے کام لینے کے بجائے تاریخی شواہد کے حوالے کر دیا۔ لہذا اس قول کو مقدم ذکر کرنا ان کے نزدیک اسکے رائج ہونے کو مستلزم نہیں۔

(2) ”آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش 127 ہجری / 744 عیسوی میں ہوئی۔“

شہزادہ دارا شکوہ قادری رحمہ اللہ ”سفینۃ الاولیاء“ میں لکھتے ہیں:

آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش ۷ صفر المظفر، ۱۲۷ھ کو ”مقام ابواء“ میں ہوئی۔^۲

۱۔ تحفۃ التحصیل فی ذکر رواۃ المراسیل، للعراقی: الصفحة ۳۱۹.

۲۔ سفینۃ الاولیاء، للشیخ دارا شکوہ القادری: الصفحة ۴۱.

(3) ”آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش 128 ہجری / 745 عیسوی میں ہوئی۔“

جمہور علمائے سیرت و تاریخ اور قریباً تمام ہی محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پیدائش کا سال ۱۲۸ھ، بمطابق ۷۴۵ عیسوی ہے، اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے صرف چند اقوال مع حوالہ نقل کرنے پر اکتفاء کر رہے ہیں:

امام جمال الدین مزی رحمہ اللہ ”تہذیب الکمال“ میں لکھتے ہیں:

إنه ولد بالمدينة في سنة ثمان وعشرين ومئة .³

امام شمس الدین محمد ذہبی رحمہ اللہ ”تاریخ الاسلام“ میں لکھتے ہیں:

مولده كان في سنة ثمان وعشرين ومئة .⁴

امام ابن حجر عسقلانی شافعی رحمہ اللہ ”تہذیب التہذیب“ میں لکھتے ہیں:

إنه ولد بالمدينة في سنة ۱۲۸ھ .⁵

امام عبد الوہاب شعرانی رحمہ اللہ ”طبقات کبریٰ“ میں لکھتے ہیں:

ولد موسى بن جعفر رضي الله عنه سنة ثمان وعشرين ومئة .⁶

³ تہذیب الکمال، للمزی، ۲۹/۴۴، الرقم ۶۲۴۷ .

⁴ تاریخ الاسلام، للذهبي، ۱۲/۴۱۷، الرقم ۳۷۲ .

⁵ تہذیب التہذیب، للعسقلانی، ۴/۱۷۳ .

⁶ الطبقات الکبریٰ، للشعرانی، الصفحة ۷۲، الرقم ۵۸ .

متذکرہ اقوال سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش ۱۲۸ھ میں ہوئی۔ اس ضمن میں کچھ علمائے کرام کے اقوال ایسے بھی ہیں جس میں انہوں نے ۱۲۸ھ، اور ۱۲۹ھ دونوں ہی کو بغیر کسی ترجیح کے نقل کیا ہے، لہذا ان میں سے چند ملاحظہ فرمائیں:

امام ابو بکر احمد المعروف خطیب بغدادی رحمہ اللہ "تاریخ بغداد" میں لکھتے ہیں:

انه ولد بالمدينة في سنة ثمان وعشرين و قيل : سنة تسع وعشرين ومئة .⁷

امام ابو الفرج عبد الرحمن ابن جوزی رحمہ اللہ "صفوة الصفوة" میں لکھتے ہیں:

ولد موسى بن جعفر عليه السلام بالمدينة في سنة ۱۲۸ھ، وقيل : ۱۲۹ھ .⁸

حافظ عماد الدین اسماعیل ابن کثیر دمشقی رحمہ اللہ "البدایہ والنہایہ" میں لکھتے ہیں:

ولد سنة ثمان أو تسع وعشرين ومائة .⁹

شیخ یوسف بن تغری بردی رحمہ اللہ "النجوم الزاهرة فی ملوک مصر والقاهرة" میں لکھتے ہیں:

ولد بالمدينة سنة ثمان أو تسع وعشرين ومائة .¹⁰

7۔ تاریخ بغداد، للخطیب البغدادی، ۱۵/۱۴، الرقم ۶۹۳۹ .

8۔ صفوة الصفوة، للابن الجوزي، ۲/۱۸۷، الرقم ۱۹۱ .

9۔ البدایة والنہایة، للابن کثیر الدمشقي، ۱۳/۶۲۳ .

10۔ النجوم الزاهرة، للابن تغري بردي، ۲/۱۴۲ . سنة ۱۸۳ .

(4) ”آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش 129 ہجری / 746 عیسوی میں ہوئی۔“

شیخ عماد الدین ابوالفداء رحمۃ اللہ علیہ ”المختصر فی اخبار البشر“ میں لکھتے ہیں:

ولد موسیٰ المذكور فی سنة تسع وعشرين ومائة .¹

امام ابوالعباس ابن خلکان رحمۃ اللہ علیہ ”وفیات الاعیان“ میں لکھتے ہیں:

وكانت ولادته يوم الثلاثاء قبل طلوع الفجر سنة تسع وعشرين ومائة .²

(5) ”آپ رضی اللہ عنہ کا مقام پیدائش ”مدینہ منورہ“ ہے۔“

امام جمال الدین مڑی ”تہذیب الکمال“ امام خطیب بغدادی ”تاریخ بغداد

”امام ابن جوزی ”صفوة الصفوة“ امام ذہبی ”سیر اعلام النبلاء“ اور امام ابن حجر عسقلانی

شافعی رحمۃ اللہ علیہ ”تہذیب التہذیب“ میں ذکر کرتے ہیں:

سیدنا موسیٰ بن جعفر رضی اللہ عنہ کی پیدائش ”مدینہ منورہ“ میں ہوئی۔³

(6) ”آپ رضی اللہ عنہ کا مقام پیدائش مدینہ منورہ کا مضافاتی علاقہ ”ابواء“ ہے۔“

تاریخی ذخیرے میں اس قول کی بابت کسی بھی جلیل الشان محقق و امام نے

کوئی صراحت پیش نہیں کی، لیکن بعض حضرات کے یہاں اس قول کو بھی پسندیدگی

حاصل ہے جس کی وجہ سے انہوں نے اس مقام کا ذکر خاص طور پر فرمایا ہے، اگرچہ

1۔ المختصر فی اخبار البشر، للشيخ عماد الدين أبي الفداء، ذكر خلافة الرشيد، ۱۶ / ۲

2۔ وفیات الاعیان وانباء أبناء الزمان، للابن خلکان، ۳۱۰ / ۵

3۔ تخریج، قبل مذکور ہو چکی۔

اس معاملے سے اعتقادی طور پر تو کوئی دشواری پیش نہیں آتی، لیکن تاریخی حقائق میں جہاں آپ کے بارے میں دیگر امور زیب قرطاس ہوئے، وہیں اس امر کو عمد اُچھوڑ دیئے جانے کی بھی کوئی معقول وجہ نظر نہیں آتی۔

جبکہ اس مقام پر پیدائش کا ذکر ہمیں اہل تشیع کے یہاں لکھی جانے والی کتب میں بطور خاص نظر آتا ہے، اس سے گمان گزرتا ہے کہ شاید انہیں سے نقل ہو کر یہ قول تاریخ کی چند کتب میں بھی ذکر ہو گیا، کیونکہ اہل بیت پر اہل سنت کے عمومی مصادر میں مواد کی دستیابی سہل الحصول نہیں، لہذا تذکرہ نگاروں کو جمع مواد کی نکتہ آفرینی شاید اس قول کی جانب راغب کر گئی اور انہوں نے اسے اعتقادی اور اہم امور میں سے نہ گردانتے ہوئے تحقیق کرنے کے بجائے یوں ہی نقل کر دیا، یوں نقل و نقل کا تسلسل جاری رہا، چنانچہ:

مولانا عبد الرحمن جامی رحمۃ اللہ علیہ ”شواہد النبوة و مراتب الفتوة“ میں لکھتے ہیں:

آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش مقام ابواء میں ہوئی، جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے۔¹⁴

شہزادہ داراشکوہ قادری رحمۃ اللہ علیہ ”سفینۃ الاولیاء“ میں لکھتے ہیں:

آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش ۷ صفر المظفر، ۱۲ھ کو ”مقام ابواء“ میں ہوئی۔¹⁵

14. شواہد النبوة، للشيخ عبد الرحمن الجامي، الصفحة ۳۳۶.

15. سفينة الاولياء، للشيخ داراشكوہ القادري، الصفحة ۴۱.

شیخ سید مومن شبلی نجی علیہ السلام ”نور الابصار فی مناقب آل البیت المختار“ میں لکھتے ہیں:

ولد موسیٰ الکاظم بالابواء سنة ثمان وعشرين ومائة. ^{۱۶}

مستشرق، ڈاکٹر فواد سزکین ”تاریخ التراث العربی“ میں لکھتے ہیں:

ولد (موسیٰ الکاظم) بالابواء ۱۲۸ھ / ۷۴۵م و نشأ بالمدينة. ^{۱۷}

اسی طرح شیخ خیر الدین زکلی نے ”الاعلام“ میں بھی ذکر کیا ہے۔ ^{۱۸}

(۷) ”آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش کا وقت ”طلوع فجر“ اور

(۸) ”آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش کا دن ”منگل“ ہے۔“

ان دونوں متذکرہ بالا عنوانات پر ہمیں تاریخ کا صرف ایک ہی حوالہ میسر

آیا ہے جس سے سوانح کے ایک پہلو میں قدرے اضافہ ہوتا ہے، اگرچہ یہ ایک ہی طریق سے منقول ہے لیکن تاریخ کے جلیل القدر محقق کے ذکر کرنے کی بنا پر ہم نے دیگر کی نسبت اس پر اعتماد کیا ہے، چنانچہ:

امام ابو العباس ”ابن خلکان“ علیہ السلام ”وفیات الاعیان“ میں لکھتے ہیں:

وكانت ولادته يوم الثلاثاء قبل طلوع الفجر. ^{۱۹}

^{۱۶} نور الابصار، للسید الشبلنجی، الصفحة ۲۰۳، فصل فی مناقب موسیٰ الکاظم.

^{۱۷} تاریخ التراث العربی، للدکتور فواد سزکین: ۳/ ۲۷۹.

^{۱۸} الاعلام، للشیخ خیر الدین الزکلی، ۷/ ۳۲۱.

(9) ”آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش کا دن ”اتوار“ اور تاریخ ”7 صفر المظفر“ ہے۔“

شہزادہ داراشکوہ قادری رحمۃ اللہ علیہ ”سفینۃ الاولیاء“ میں لکھتے ہیں:

آپ رضی اللہ عنہ کی پیدائش روز یک شنبہ (اتوار)، ۷ صفر المظفر ۱۲ھ کو مقام ابواء میں ہوئی۔²⁰

ان تمام متذکرہ اقوال کا بغور مطالعہ کرنے اور حقائق و قرائن کی دلائل پر غور پر کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش ۱۲۸ ہجری کو ہوئی۔ اسی پر بکثرت مورخین وائمہ کرام کا اتفاق ہے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا لقب

آپ رضی اللہ عنہ کی ذات ہمہ جہت شخصیت کی حامل تھی، زندگی کی مشکلات میں صبر و استقلال، جفاء و ستم پر خندہ پیشانی کا مظاہرہ اور اپنے ویرگانوں پر یکساں کرم نوازیاں آپ رضی اللہ عنہ کا خاص امتیاز اور خاندانی و طیرہ تھا۔ اسی لیے ان عناصر و اخلاق کا ظہور اور شخصیت پر اس کے اثرات کا ظاہر ہونا بھی ایک فطری امر تھا، پس خاندانی اوصاف اور قدرت کے ودیعت کردہ اخلاق حسنہ کی تابانیاں آپ رضی اللہ عنہ کی عملی زندگی کے ہر زاویے میں دکھائی دیتی تھیں۔

۱۹۔ وفيات الاعیان و انباء ابناء الزمان، للابن حلیکان، ۳۱۰/۵

۲۰۔ تخریج ما قبل مذکور ہو چکی۔

جس طرح کوئی شخص اُن گنت محاسن رکھنے کے باوجود کسی ایک وصف میں زیادہ معروف و ممتاز ہوتا ہے اور دنیا اُسی وصف کا زیادہ ذکر کرتی ہے، اُسی طرح آپ ﷺ کی ذات میں بھی اخلاق نبوی کے بے شمار محاسن تھے، لیکن آپ کا ذوق عبادت اور مستحل مزاج و بُرد بار ہونا خلق خدا کی زبان پر عام تھا۔

عبادت کا ذوق جو کسی بھی کامل اور محبت الہی سے سرشار فرد کے لیے لازمی و ضروری ہے کہ اس کے بغیر منازل عشق و قرب کو طے کرنا ممکن نہیں، وہ ذوق آپ ﷺ کی ذات میں اس قدر راسخ تھا کہ اس کے آثار ہر لمحہ، ہر آن، آپ میں نظر آتے، آپ ﷺ کی عبادت خداوندی سے محبت نے لوگوں کو اس قدر متاثر کیا کہ وہ آپ کو ”عبد صالح“ یعنی نیک و عبادت گزار کے لقب سے یاد کرتے تھے۔

حالانکہ یہ وہ زمانہ تھا کہ ابھی دور نبوی کی کریمیں آب و تاب کے ساتھ روشن تھیں، صحابہ کرام کو دیکھنے اور اُن سے فیض یاب ہونے والوں کی ہستیاں بھی رونق افروز تھیں، ذوق عبادت، جذبہ عشق، آہ سحر گاہی ایسی نعمتیں ابھی سینے و سفینے میں موجزن تھیں، لیکن ایسے ماحول اور ایسی شخصیات میں بھی دنیا والوں کا آپ کو عبد صالح کہہ کر یاد کرنا اور پکارنا اس بات کی غمازی کرتا ہے کہ اہل بیت پر نسبت کی سعادت کے ساتھ ساتھ اُمت کی قیادت، ہدایت اور تربیت کی بھاری ذمہ داریاں بھی عائد کی گئیں، جسے یہ حضرات بخوبی نبھاتے رہے۔ چونکہ ہدایت کے لیے سراپا ہدایت بننا ضروری ہے، اسی لیے یہ منابع ہدایت اپنی ذات کو محنت و مشقت کی صعوبتوں سے

ایسا مثالی بناتے تاکہ خلق خدا کو بارگاہ رب العزت سے مربوط کرنے کے لیے موثر کردار ادا کر سکیں، نیز ان کے جد امجد جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے کہ سراپا ہدایت و رحمت ہونے کے باوجود بھی عبادت میں کمال مشقت برداشت فرمائی، اگرچہ حسن اخلاق کے مراتب عالیہ انہیں کے دم قدم سے دنیا والوں نے جانے، لیکن اس کے باوجود تمام حیات خود بھی اخلاق حسنہ پر عمل فرماتے رہے اور مخلوق کو بھی اس کی تلقین کرتے رہے، یہی وصف آپ ﷺ کی آل کا بھی شعار رہا کہ صرف نسبت و خاندانی وجاہت پر اکتفاء نہیں کیا، بلکہ جہد مسلسل اور زہد و تقویٰ پر عمل کرتے رہے حتیٰ کہ خالق و مخلوق دونوں کے محبوب بن گئے۔ بہر حال امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی عبادت کا وصف مشہور تھا اور بعد ازاں یہی آپ کا لقب شمار کیا جانے لگا۔ چنانچہ:

امام مزی رحمہ اللہ "تہذیب الکمال" میں لکھتے ہیں :

کان موسیٰ بن جعفر يدعى العبد الصالح من عبادته واجتهاده.²¹

ترجمہ: موسیٰ بن جعفر کو ان کے زہد و عبادت کی وجہ سے عبد صالح کہا جاتا تھا۔

امام ذہبی رحمہ اللہ "تاریخ الاسلام" میں لکھتے ہیں :

قال النسابة يحيى بن جعفر العلوي المدني ، وكان موجوداً بعد

الثلاثائة: كان موسى يدعى العبد الصالح من عبادته

واجتهاده.²²

21. تہذیب الکمال، للمزنی، ۴۴/۲۹.

ترجمہ: ماہر انساب یحییٰ بن جعفر علوی مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: موسیٰ کو ان کے زہد و عبادت کی وجہ سے عبد صالح کہا جاتا تھا۔

خواجہ محمد پارسا رحمۃ اللہ علیہ ”فصل الخطاب بوصول الاحباب“ میں لکھتے ہیں:

و كان رضي الله عنه صالحاً عابداً جواداً حليماً كبير القدر كان

يدعي بالعبد الصالح من عبادته واجتهاده .³³

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ نیک، عبادت گزار، سخی، بردبار اور بڑی شان والے تھے، آپ کو زہد و عبادت کی کثرت کی وجہ سے عبد صالح کہا جاتا تھا۔

امام عبد الوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہ ”طبقات کبریٰ“ میں لکھتے ہیں:

وكان يكنى بالعبد الصالح لكثرة عبادته واجتهاده وقيامه

بالليل.³⁴

ترجمہ: زہد و عبادت کی کثرت اور راتوں کو قیام کی وجہ سے آپ کو عبد صالح کہا جاتا تھا۔

22 تاریخ الاسلام، للذهبي، ٤١٨/١٢.

23 فصل الخطاب بوصول الاحباب، للشيخ خواجه محمد پارسا، الصفحة ٤٣٠.

24 الطبقات الكبرى، للشعراني، الصفحة ٧٢، الرقم ٥٨.

شہرہ آفاق لقب ”الکاظم“

آپ کا لقب عبد صالح تو زیادہ تر اُس زمانے میں زبان زد عام رہا، یا پھر ائمہ کرام کی تصانیف و تراجم میں نقل ہو تا رہا، لیکن ایک لقب اور وصف ایسا بھی ہے جو آج بھی ہر خاص و عام کی زبان پر ہے، بلکہ اس لقب کو ایسا دوام ملا کہ اب اس کے ذکر کے بغیر آپ کا اسم گرامی لیا ہی نہیں جاتا، لہذا آج اگر عوام الناس کے سامنے کوئی شخص کہے: موسیٰ بن جعفر رضی اللہ عنہ نے یہ فرمایا، تو اہل علم کے علاوہ شاید ہی کسی کا ذہن آپ کی جانب متوجہ ہو گا، لیکن اگر کہا جائے کہ موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا، تو ہر خاص و عام بلا کسی تردد کے جان لے گا کہ اس سے مراد کون ہے۔

بہر حال آپ کا لقب مبارک ”الکاظم“ معروف ہے، اور یہ دراصل قرآن مجید میں متقین کی صفات میں ذکر ہونے والا ایک وصف اور کلمہ ہے، جب لوگوں نے آپ رضی اللہ عنہ کے اندر اس وصف کی کیفیات ملاحظہ کی تو اُن کے دلوں نے خود اس بات کی تصدیق کی کہ اس زمانے میں آپ کی ذات اس لقب کی زیادہ حق دار ہے، پھر یہی بات دلوں سے نکل کر زبانوں پہ آکر شہادت بن گئی جسے آج تک دوہرایا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ جباراً قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے:

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ

وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

ترجمہ: اور جو خرچ کرتے ہیں خوشحالی اور تنگ دستی میں اور ضبط کرنے والے ہیں غصہ کو، اور درگزر کرنے والے ہیں لوگوں سے۔ اور اللہ احسان کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔

آیت قرآنی میں اس مقام پر اللہ تعالیٰ جَلَّ جَلَالُہٗ نے متقین بندوں کی چند صفات ذکر فرمائی ہیں ان میں سے ایک اہم صفت غصے کو پی جانا ہے یعنی جس وقت کسی سبب سے غصے آجائے اور ایسے جنون کے عالم میں جو اپنے غصے کو دبالے اور اس کا اظہار نہ کرے وہ اللہ تعالیٰ جَلَّ جَلَالُہٗ کے یہاں متقین کی صفات والا شمار ہوتا ہے، اسی آیت میں اگلی صفت درگزر کرنے کی ہے، جس کا مطلب بدلے کی قدرت اور طاقت کے باوجود بھی انسان درگزر سے کام لے اور غلطی کرنے والے کو معاف کر دے، یہ متقین کی تیسری صفت ہے۔ علمائے کرام فرماتے ہیں کہ یہ سب سے بلند درجہ ہے۔ پس امام موسیٰ کاظم کو اللہ تعالیٰ جَلَّ جَلَالُہٗ نے آیت میں مذکور تینوں صفات میں سے وافر حصہ عطا فرمایا تھا، ان صفات کے مظاہر اور واقعات میں سے کچھ کا ذکر ہم آئندہ آنے والوں ابواب میں کریں گے، لہذا یہاں صرف یہ جان لینا ضروری ہے کہ اس لقب کاظم کو آپ کے لیے کیوں استعمال کیا گیا تو اس بارے میں اہل علم کی چند آراء درج ذیل ہیں۔ جسٹس پیر محمد کرم شاہ ازہری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”كَظَمَ“ بھری ہوئی مشک کے منہ باندھنے کو کہتے ہیں، بعض اوقات

ایسی ناپسندیدہ حرکات اور ضرر رساں امور رونما ہوتے ہیں جن سے

انسان برا بیگنہ ہو جاتا ہے اور جذبہ انتقام سے اس کا دل لبریز ہو جاتا ہے، ایسے حال میں اپنے غصے کو پی جانا بیشک بڑی ہمت کا کام ہے۔²⁵ یعنی جس طرح مشک بھر جانے کے بعد پانی کو گرنے اور پھلکنے سے روکنے کے لیے اس کے منہ باندھنے کے عمل کو ”كَظَمَ“ کہتے ہیں، اسی طرح جب غصہ کی شدت و انتقام کا جوش برا بیگنہ ہو چکا ہو ایسے میں اپنے نفس پر قابو پا کر سامنے والے کو معاف کر دینا، ”كَظَمَ“ ہے اور جو غصہ کو پی جائے، اُسے ”کاظم“ کہتے ہیں۔

شیخ عماد الدین ابوالفداء رحمۃ اللہ علیہ ”المختصر فی اخبار البشر“ میں لکھتے ہیں:

وكان يلقب الكاظم: لأنه كان يحسن إلى من يسيء إليه.²⁶

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ کو کاظم اس لیے کہا جاتا تھا کیونکہ آپ بُرائی سے پیش آنے والوں کے ساتھ بھی بھلائی سے ہی پیش آیا کرتے تھے۔

امام ابن حجر مکی ہیثمی شافعی قادری رحمۃ اللہ علیہ ”الصواعق المحرقة“ میں لکھتے ہیں:

سمي الكاظم لكثرة تجاوزه وحلمه.²⁷

ترجمہ: آپ کو بکثرت درگزر کرنے اور بردبار ہونے کی وجہ سے کاظم کہا جاتا تھا۔

25 تفسیر ضیاء القرآن، للشیخ محمد کرم شاہ الازہری، ۱/ ۲۷۶.

26 المختصر فی اخبار البشر، للشیخ عماد الدین ابی الفداء، ذکر خلافة الرشید، ۲/ ۱۵.

27 الصواعق المحرقة، لابن حجر المکی، الصفحة ۵۵۳.

لقب کاظم کی ایک وجہ تو آیت کی تفسیر اور ائمہ کرام کے اقوال سے واضح ہو گئی، لیکن اسی لقب کی دوسری وجہ بھی ذکر کی گئی ہے چنانچہ:

شیخ یوسف بن تغری بردی اتابکی رحمہ اللہ ”النجوم الزاہرة“ میں لکھتے ہیں:

كان موسى المذكور بدعى بالعبد الصالح لعبادته ، وبالكاظم لعلمه.²⁸

ترجمہ: حضرت موسیٰ (بن جعفر) کو عبادت کی وجہ سے عبد صالح اور
وُفُور علم کی وجہ سے کاظم کہا جاتا تھا۔

یعنی آپ رضی اللہ عنہ کو علم کی فراوانی و کثرت کے سبب ”کاظم“ کہا جاتا تھا، اگرچہ
اس وجہ کو لغوی اعتبار سے تو ”كَظَمَ“ سے مناسبت ہے، جیسا کہ ماقبل گزرا، لیکن
ہمیں تاریخی شواہد میں اس مناسبت کی تائید نہیں مل سکی۔

البتہ وُفُور علم کا آپ کی ذات میں موجود ہونا ایک یقینی امر ہے جس پر بہت
سے قرائن اور واقعات دلالت کرتے ہیں۔ فقہائے امت کے سردار سیدنا جعفر صادق
رضی اللہ عنہ جن کی ذات سے امت مسلمہ کو علوم کے چراغ نصیب ہوئے، جن کی بدولت
اسرار مکنون کے پردے اُٹھے، اس جلیل القدر امام کے لخت جگر اور وارث علوم نبویہ
کی حیثیت سے آپ کی ذات میں وُفُور علم کا تاباں ہونا بالکل معقول بات ہے، لیکن اس
بنیاد پر آپ کو ”کاظم“ سے پکارا جانا معروف و مشہور نہیں ہو سکا۔

28 النجوم الزاہرة ، للابن تغري بردي ، ۲ / ۱۴۲ . سنة ۱۸۳ .

ہمارے نزدیک درست بات وہی ہے کہ آپ کو کاظم کہنے کی وجہ غصے کو پی جانا اور دشمنوں کو معاف کر دینا ہے، نیز اس پر بہت سے واقعات بھی دلالت کرتے ہیں، اور یہی سبب اہل علم کے یہاں کتب میں تو اتر سے نقل ہوتا رہا۔ البتہ آپ رضی اللہ عنہ کے دادا حضرت محمد باقر رضی اللہ عنہ کو ان کے علم کی فراوانی کی وجہ ”باقر“ کہا جاتا ہے، تو ممکن ہے کہ شیخ اتابکی بردی رحمہ اللہ کو اس کلمہ سے اشتباہ پیدا ہوا، یا پھر کتابت کی غلطی سے ایسا لکھا گیا۔ واللہ اعلم

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی کنیت

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی کنیت کے بارے میں زیادہ معروف دو قول ہیں، جبکہ دیگر شیعہ اور بعض سوانحی کتب میں اس سے زیادہ اقوال بھی نقل کیے گئے ہیں، ہم طوالت کے پیش نظر صرف چند کا ذکر کریں گے۔

(۱) ابوالحسن :

آپ رضی اللہ عنہ کی یہ کنیت مبارکہ نہایت مشہور اور کتب و تاریخ میں درج ہے، اہل سنت کے جس بھی امام نے آپ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ زیب قرطاس کیا تو انہوں نے اسی کنیت کو استعمال کرتے ہوئے عنوان ترتیب دیا ہے، لہذا علمائے اسلام کے کثرت سے استعمال کرنے اور قرائن و شواہد جو کہ واقعات میں مذکور ہیں، اُن کے دلالت کرنے کی بنیاد پر یہی واضح ہوتا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ کی کنیت ”ابوالحسن“ تھی۔

ہم ذیل میں اُن ائمہ اسلام کے اسمائے گرامی مع کتب کا صرف اشارہ تحریر کر رہے ہیں جنہوں نے آپ رضی اللہ عنہ کی کنیت ”ابوالحسن“ کو ذکر کیا چنانچہ:

امام ابو بکر خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”تاریخ بغداد“ شیخ زمخشری نے ”ربیع الا برار“ امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”صفوة الصفوة“، امام ابن خلکان رحمہ اللہ نے ”وفیات الاعیان“ امام صفی الدین خزر جی رحمہ اللہ نے ”خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال“ امام ذہبی رحمہ اللہ نے ”سیر اعلام النبلاء“ اور ”تاریخ الاسلام“ میں، جبکہ امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”تہذیب التہذیب“ میں آپ رضی اللہ عنہ کی کنیت ”ابوالحسن“ ذکر کی ہے۔²⁹

(۲) ابوالبراء تیمم:

آپ رضی اللہ عنہ کی اس کنیت کو ہماری معلومات کے مطابق اہلسنت کے علمائے کرام میں سے شیخ الشیوخ خواجہ محمد پارسا رحمہ اللہ نے ”فصل الخطاب بوصل الاحباب“ اور شہزادہ داراشکوہ قادری رحمہ اللہ نے ”سفینۃ الاولیاء“ میں ذکر کیا ہے۔

(۳) ابو علی۔۔ اور۔۔ ابواسامعیل:

اس کنیت کا ذکر عام مصادر تاریخ و سیرت میں تو نہیں ملتا، البتہ اہل تشیع کے یہاں اس کا ذکر عمومی طور پر کیا جاتا ہے، چنانچہ شیخ محمد آل یاسین نے ”الامام موسیٰ بن جعفر“³⁰ میں اہل تشیع کی معتبر کتب مثلاً الارشاد، تہذیب طوسی، مناقب شہر آشوب

²⁹ ان تمام مصادر کی تخریج مع تفصیلات ماقبل کئی مرتبہ مذکور ہو چکی، وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

³⁰ الامام موسیٰ بن جعفر، للشيخ آل ياسين، الصفحة ۱۶۔

، بحار الانوار، مطالب السؤل، جواہر الکلام اور عمدۃ الزائر سے تحقیق کے ساتھ نقل کیا ہے، لیکن مجموعی طور پر اہل تشیع کی کتب میں بھی ”ابوالحسن“ کو ہی ترجیح دی گئی ہے۔

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کا حلیہ مبارک

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے بارے میں ہمارے منتهی مصادر و مراجع زیادہ تر خاموش ہیں، اور جو تھوڑی بہت معلومات موجود ہے وہ اس قدر نہیں کہ اس کی روشنی میں آپ علیہ السلام کی حیات پر مکمل و جامع گفتگو کی جاسکے، اسی لیے کئی پہلو ایسے تشنہ ہیں کہ ان سے نقاب کشائی ممکن نہیں۔ انہیں میں سے ایک آپ علیہ السلام کا حلیہ مبارک بھی ہے، اس پر ہماری معلومات کے مطابق کسی بھی امام نے تفصیلی تو درکنار جزوی کلام بھی نہیں کیا، لہذا اس بارے میں کسی حتمی رائے پر پہنچنا دشوار ہے۔

عام طور پر مشاہدے میں آیا کہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے بارے میں معروف یہ ہے کہ آپ علیہ السلام سیاہی مائل رنگت کے حامل تھے، اور آپ علیہ السلام کے بیٹے امام علی الرضا علیہ السلام بھی ایسے ہی تھے۔ جہاں تک امام علی الرضا علیہ السلام کا معاملہ ہے تو ہم نے ان کی سیرت پر لکھی گئی تفصیلی کتاب میں چند صریح دلائل سے واضح کر دیا ہے کہ ان کی رنگت کے سیاہی مائل ہونے پر کئی ائمہ اور خود ان کے اپنے اقوال بھی موجود ہیں، لہذا ان کی رنگت کو تو کہا جاسکتا ہے، لیکن امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی رنگت کے بارے میں بالعموم کوئی خارجی و داخلی شہادت موجود نہیں کہ آپ علیہ السلام سیاہی مائل تھے۔ اس لیے بیٹے کی رنگت سے والد کی رنگت پر مخالف استدلال کرنا ہرگز درست نہیں، نیز ابھی

امام علی الرضا علیہ السلام پر بھی دستیاب مواد نامکمل ہے جس کا ذکر ہم نے اس کتاب کے مقدمے میں کر دیا، تو عین ممکن ہے کہ مزید کسی قدیم مواد کی معرفت اُس بارے میں بھی اثر انداز ہو جائے۔ بہر کیف امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی رنگت کے بارے میں سیاہی مائل ہونے کا عام تاثر تو ہے ہی، لیکن خواجہ محمد پارسا رحمۃ اللہ علیہ نے ”فصل الخطاب“ میں بھی اسی کو ذکر کیا ہے، پر ہمیں نا صرف اختلاف بلکہ تسلیم کرنے سے انکار ہے، کیونکہ خواجہ پارسا رحمۃ اللہ علیہ کی یہ بات ایک تو بلا حوالہ درج ہے، اور دوسرا یہ کہ آپ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے صدیوں بعد پیدا ہوئے، لہذا آپ رحمۃ اللہ علیہ نے نہ تو ان کی زیارت کی اور نہ ہی کسی زیارت کرنے والے کا قول نقل کیا۔ اس لیے اس طرح کے قول کو بس ایک قول کی حد تک ہی رکھا جائے گا۔

البتہ ہمیں جس چیز نے اس بات سے انکار کرنے پر برا بیچتہ کیا ہے وہ دراصل ایسا قول ہے جو خود امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی زیارت کرنے والے کا ہے، لہذا علمی و عقلی لحاظ سے اسے ہی تقویٰ و فوقیت حاصل ہے، چنانچہ معروف عابد و زاہد، صوفیائے کرام کے سرخیل، شفیق بنی محمد علیہ السلام سے حکایت منقول ہے جسے ہم نے کتاب ہذا میں مع

۱۳۱ آپ رحمۃ اللہ علیہ کا نام ابو علی شفیق بن ابراہیم ازدی بلخی خراسانی ہے، آپ خراسان کے مقام بلخ کے رہنے والے تھے، آپ نے مشہور صوفی و تارک سلطنت ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر مشائخ کی صحبت اختیار کی، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں، آپ رحمۃ اللہ علیہ سے کثیر حضرات نے علم و معرفت میں استفادہ کیا، آپ نے غزوہ کولان، ترکی میں ۱۹۴ھ میں جام شہادت نوش کیا۔ (سیر اعلام النبلاء، ج ۹، ص ۳۱۳)، بعض اُردو کتب میں آپ رحمۃ اللہ علیہ کا نام ”شفیق“ لکھا جاتا ہے جو غلط ہے، درست ”شفیق“ ہے یعنی ”ق“ کے بجائے ”ق“ ہے۔

متن درج کر دیا ہے اس میں واضح الفاظ موجود ہیں کہ آپ نے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کو دیکھا اور اُن کے حلیہ کی کیفیت کو یوں بیان کیا:

نَظَرْتُ إِلَى فَتَى حَسَنِ الْوَجْهِ ، شَدِيدِ السُّمْرِۃ .³²

ترجمہ: پس میں نے ایک خوبصورت، سرخ رنگت والے چہرے کا نوجوان دیکھا۔ اس میں شقیق بلخی نے آپ علیہ السلام کی خوبصورتی کو واضح الفاظ میں بیان کیا ہے جس میں چہرے کی خوبصورتی کو بیان کرنے کے بعد اس کی سرخ رنگت کو بھی امتیازی طور پر ذکر کیا ہے، جس سے صاف طور پر یہ بات عیاں ہوتی ہے کہ آپ علیہ السلام کا چہرہ خوبصورت ہونے کے ساتھ ساتھ سرخی مائل رنگت کا حامل تھا اور مردانہ وجاہت میں سرخی مائل خوبصورت چہرے کا پایا جانا بہت قلیل ہے۔ تو معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کی جانب سیاہی مائل ہونے کی بات غیر مستند ہے اور جن ائمہ نے اسے نقل کیا ہے انہیں سہو ہو گیا، یا پھر انہوں نے اس معاملے میں زیادہ تحقیق نہیں کی۔

اگرچہ ہمارے ممدوح و سردار امام موسیٰ کاظم علیہ السلام یا آپ کے خاندان والے اس بات کے محتاج نہیں ہیں کہ انہیں ظاہری خوبصورتی سے پرکھا جائے یا ان کی

32 مثير الغرام الساكن الى اشرف الاماكن ، للجوزي ، ذكر طرف مستحسن من اخبار الصالحين ، الصفحة ٤٠٢ . وصفوة الصفوة ، للجوزي ، باب الطقة السابعة من اهل المدينة ، ١٨٥. ١٨٧ / ٢ ، رقم الترجمة ١٩١ . و المختار من مناقب الاخبار ، للابن الاثير ، ٧٨ ٧٦ / ٥ و الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية ، للماوي ، ٣٦٢ / ١ .

خوبیوں کو رنگتوں کے ترازو میں تولی جائے اور پھر کسی معیار تک پہنچا جائے، کیونکہ قدرت کی فیاضی اور نسبت رسول انہیں دنیا و مافیہا میں ایسا محترم مقام بخش چکی ہے جس پر قیامت تک کا حسن و جمال قربان کیا جاسکتا ہے۔ لیکن ہم نے اس بات کی وضاحت یوں ضروری جانی کہ غلط بات کو ان کی جانب منسوب نہ ہونے دیا جائے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے والدین

اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا بنایا ہوا قانون فطرت ہے کہ انسانی شخصیت کی تعمیر و ترقی میں بہت سے عوامل و عناصر کار فرما ہوتے ہیں جن کی بدولت کسی مرقع حسن کا وجود ترتیب پاتا اور اس کے محاسن آشکار ہوتے ہیں، ان عوامل میں کچھ کسی اور کچھ وہی ہوتے ہیں، پس جب دونوں طرح کے عوامل میں کاملیت و حسن پایا جائے تو اللہ تعالیٰ جل جلالہ اپنی قدرت سے آنے والے میں کمال و نکھار پیدا فرمادیتا ہے، اس تناظر میں جب ہم امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو دیکھتے ہیں تو قدرت کی فیاضی اور رحمتوں کی فراوانی واضح نظر آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے آپ رضی اللہ عنہ کو کسی اور وہی دونوں ہی جہتوں میں کمال بخشا، پس آپ کو ایسے خاندان میں پیدا کیا گیا جس کی اہمیت اور وجاہت صرف زمین والوں میں ہی محترم اور مقبول نہیں، بلکہ ارض و جہاں کی قید سے بلند ملائک بھی اس گھرانے کے مدح خواں تھے، جہاں ارض و سماء کی سرحدیں ختم ہو کر اپنے وسعتوں کے باوجود سمٹ جاتیں ہیں یعنی سدرۃ المنتہی وہاں کے رہنے والے طائر سدرہ نشیں، اور اربوں سالوں سے ارض و سماء کی سیر کرنے والے واقف اسرار،

سیدنا جبرائیل علیہ السلام بھی اسی گھرانے کی شاں میں رطب اللساں تھے، سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک مرتبہ جبرائیل نے مجھے سے کہا:
 يَا مُحَمَّدُ، قَلْبْتُ الْأَرْضَ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، فَلَمْ أَجِدْ وَلَدَ أَبِي خَيْرًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ.³³

ترجمہ: اے محمد! میں نے زمین کے مشرق و مغرب چھان ڈالے، لیکن میں نے ہاشم کی اولاد سے افضل کسی کی اولاد کو نہیں پایا۔

جبکہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہی حدیث ان الفاظ سے روایت کی ہے جسے پڑھ کر ایمان تازہ ہو جاتا ہے:

قَلْبْتُ مَشَارِقَ الْأَرْضِ، وَمَغَارِبَهَا، فَلَمْ أَجِدْ رَجُلًا أَفْضَلَ مِنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ أَرِ بَيْنَنَا أَفْضَلَ مِنْ بَيْتِ بَنِي هَاشِمٍ.³⁴

ترجمہ: میں نے زمین کے مشرق و مغرب چھان ڈالے، لیکن مجھے نہ تو کوئی شخص محمد سے افضل ملا، اور نہ ہی میں نے بنو ہاشم کے گھرانے سے افضل کسی کا گھر دیکھا ہے۔

33 فصائل الصحابة، للإمام أحمد، باب فضائل علي، الصفحة ٦٢٩، الرقم ١٠٧٣.

34 المعجم الاوسط، للطبراني، ٦/٢٣٨، الرقم ٦٢٨٥.

جبرائیل علیہ السلام جس خاندان اور گھرانے کی تعریف کر رہے ہیں، وہ رحمت مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کا گھرانہ ہے اور اسی گھرانے کے چشم و چراغ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ ہیں، کیونکہ آپ بنو ہاشم کے گھرانے کے فرد، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل، مولائے کائنات سیدنا علی رضی اللہ عنہ اور شہزادی کوئین سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد میں سے ہیں، آپ کا سلسلہ نسب تاجدار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تک یوں ہے:

”سیدنا موسیٰ کاظم بن سیدنا جعفر صادق بن سیدنا محمد باقر بن سیدنا

زین العابدین علی بن سید الشہداء حسین بن سیدنا علی رضی اللہ عنہ۔“

سیدنا علی و فاطمہ رضی اللہ عنہما کی اولاد کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اولاد قرار دیا، جیسا کہ

متعدد اور مشہور احادیث میں موجود ہے، چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِي صُلْبِهِ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى

جَعَلَ ذُرِّيَّتِي فِي صُلْبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ .³⁵

ترجمہ: اللہ عزوجل نے ہر نبی کی اولاد کو اُسی کے صلب (پشت) سے پیدا کیا

ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ نے میری اولاد کو علی بن ابی طالب کے صلب

(پشت) سے پیدا کیا ہے۔

تو اس طرح امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو زمین کے مقدس و محترم گھرانے کے فرد

ہونے کی سعادت نصیب ہوئی، اور یہ کسی سعادت نہیں یعنی انسان خود کسی گھرانے کی

35 المعجم الكبير، للطبراني، 3/35، الرقم 2630.

اولاد میں سے نہیں ہو سکتا، بلکہ اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ جس شخص کو جس خاندان اور جس فرد کی اولاد میں پیدا فرمادے، یہ اُسی کا اختیار ہے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے والد گرامی کا نام ”جعفر“ اور کنیت ”ابو عبد اللہ“ شہرہ آفاق لقب ”صادق“ رضی اللہ عنہ تھا، ان کا تذکرہ اساتذہ کے ضمن میں آرہا ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ کی والدہ ماجدہ کا نام اولین مصادر میں تو دستیاب نہیں ہو سکا، البتہ خواجہ محمد پارسا رحمۃ اللہ علیہ نے ”فصل الخطاب“، شہزادہ داراشکوہ قادری رحمۃ اللہ علیہ نے ”سفینۃ الاولیاء“ اور شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”نور الابصار“ میں ”حمیدہ“ رضی اللہ عنہا ذکر کیا ہے، جبکہ تعلق ”بربری“ قوم سے بتایا گیا ہے، یہ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی باندی تھی جن سے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پیدائش ہوئی۔ آپ رضی اللہ عنہ کی والدہ باندی تھی صرف اتنا ذکر امام ذہبی، امام خطیب بغدادی اور دیگر اجلہ ائمہ رحمۃ اللہ علیہم نے بھی تحریر کیا ہے۔ آپ کی والدہ ماجدہ کے بارے میں اہل سنت کے مصادر میں کوئی تفصیل درج نہیں ہے، لیکن اتنا ضرور معلوم ہے کہ حریم جعفری میں رہنے والی اس عزت مآب خاتون کا تقدس و احترام نیز زہد و تقویٰ یقیناً اپنے زمانے کے فائق لوگوں میں شمار ہوتا ہو گا۔ آپ کے خاندان کے بارے میں اس شعر پر اکتفاء بہت لائق و شایاں ہے، چنانچہ امام احمد رضا خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

تیری نسل پاک میں ہے ، بچہ بچہ نور کا
تو ہے عین نور ، تیرا سب گھرانہ نور کا

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے مشائخ و اساتذہ

(1) ابو عبد اللہ جعفر الصادق بن محمد الباقر، الهاشمی³⁶.

(سید الاولیاء، حبر الأمة، امام الائمة)

آپ رضی اللہ عنہ اپنے وقت میں بنو ہاشم کے سردار و امام تھے، آپ کی والدہ ماجدہ اُم فروة رضی اللہ عنہا بنت قاسم بن محمد بن ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم ہیں، اور اُن کی یعنی اُم فروة کی والدہ اَسْمَاءُ رضی اللہ عنہا بنت عبد الرحمن بن ابو بکر صدیق ہیں رضی اللہ عنہم، (یعنی اُم فروہ رضی اللہ عنہا کے والد اور والدہ دونوں ہی صدیقی ہیں)، اسی لیے آپ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے:

ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھے دو مرتبہ پیدا کیا ہے۔ (چنانچہ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ

والد کی طرف سے علوی حسینی، جبکہ والدہ کی طرف سے صدیقی ہیں)۔

آپ اتنی ۸۰ ہجری میں پیدا ہوئے، بعض صحابہ کرام مثلاً حضرت انس بن

مالک رضی اللہ عنہ اور حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ کی زیارت سے مشرف ہوئے۔

36 الجرح والتعديل، للابن أبي حاتم، دائرة المعارف العثمانية الهند، ۸/ ۱۳۹. و تاريخ الاسلام، للذهبي، دار الكتاب العربي، ۱۲/ ۴۱۷، الترجمة ۳۷۲. و تهذيب التهذيب، للعسقلاني، دائرة المعارف النظامية بحيدرآباد الهند، ۱۰/ ۳۳۹. و تهذيب الكمال، للمرعي، مؤسسة الرسالة بيروت، ۲۹/ ۴۳، الترجمة ۶۲۴۷.

آپ اپنے والد سیدنا ابو جعفر محمد باقر، عبید اللہ بن ابورافع، عروہ بن زبیر، عطا بن ابی رباح، محمد بن منکدر، زہری، مسلم بن ابو مریم اور اپنے نانا قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ سے احادیث روایت کرتے ہیں۔ آپ کی زیادہ تر روایات والد گرامی محمد باقر رضی اللہ عنہ سے ہیں، آپ رضی اللہ عنہ سے احادیث روایت کرنے والوں میں فرزند جلیل موسیٰ کاظم، یحییٰ بن سعید انصاری، ابو حنیفہ نعمان بن ثابت³⁷، سفیان ثوری، شعبہ، سفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہ اور دیگر کثیر محدثین و فقہائے کرام شامل ہیں۔

37. امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا شمار سیدنا جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے اجلہ تلامذہ میں ہوتا ہے، امام اعظم رضی اللہ عنہ کی ان سے عقیدت و احترام کے بہت سے واقعات آپ کی سیرت پر لکھی گئی کتب میں منقول ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اور دیگر چند حضرات نے اگرچہ آپ کی شاگردی کا انکار کیا لیکن درست یہی ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے استفادہ کیا اور اسی طرح امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے بھی مستفید ہوئے۔ لہذا امام اعظم رضی اللہ عنہ کی سیدنا جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ملاقات کے وقت قیاس دالی جو گفتگو مروی ہے وہ درست ہے، لیکن اس کا مطلب ہرگز وہ نہیں جو بعض شیعہ حضرات نے نکالا ہے۔ بلکہ وہ استاد و شاگرد کا مکالمہ اور تعلیم و تعلم کا ایک انداز تھا، جسے لوگوں نے رنگ چڑھا کر پیش کیا، لہذا اس واقعے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ سیدنا جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو لا جواب کرنے گئے اور خود شرمندہ ہو گئے، یہ انتہائی غیر مہذب سوچ ہے۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ تو خود امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے مداح اور ان کی شاگردی پر نازاں رہے، تو حقیقت میں فقہ حنفی دراصل امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا فیضان ہے۔ لہذا صحیح معنوں میں امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو ماننے والے ان کے لائق تلمیذ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہرگز زبان طعن دراز نہیں کریں گے۔ اسی طرح امام اعظم رضی اللہ عنہ کی ایک ملاقات اور مکالمہ کو امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے بھی منسوب کیا جاتا ہے، اور اس میں بھی یہی بات ذکر کی جاتی ہے، جو من گھڑت ہے، نیز یہ واقعہ کسی مستند ماخذ سے ثابت نہیں۔ واللہ اعلم

شیخ یحییٰ قطان رحمہ اللہ نے حج کے بارے میں امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث املاء کرانے کے بعد کہا:

مجھے ان کے بارے میں کچھ توقف ہے، البتہ مجھے مجالد³⁸ ان سے زیادہ محبوب ہے۔

اس پر امام ذہبی رحمہ اللہ نے برجستہ گرفت کرتے ہوئے لکھا:

میں کہتا ہوں: یہ یحییٰ قطان کی لغزشات میں سے ہے، کیونکہ اکابر محدثین کی جماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جعفر صادق رضی اللہ عنہ مجالد سے زیادہ ثقہ ہیں، لہذا اس بارے میں یحییٰ قطان کی بات نہیں سنی جائے گی۔

شیخ اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ کہتے ہیں:

ایک مناظرے کے دوران میں نے امام شافعی رحمہ اللہ سے جعفر بن محمد رضی اللہ عنہ کے بارے میں سوال کیا: وہ آپ کے نزدیک کیسے ہیں؟

”لو آپ رحمہ اللہ نے فرمایا: ”ثقہ“ ہیں۔“

38۔ یہ ابو عمرو مجالد بن سعید بن عمیر بسطامی کوئی ہمدانی ہے، ان کے بیٹے اسماعیل بن مجالد بھی مشہور راوی ہیں، یہ امام شعبی، قیس بن ابو حازم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، یہ اگرچہ دور صحابہ میں پیدا ہوئے، لیکن ان سے روایت نہیں کر سکے، اسی لیے صفار تابعین میں شمار ہوتے ہیں۔ عبد الرحمن بن مہدی، ابو حاتم، احمد بن حنبل، دارقطنی نے انہیں ضعیف شمار کیا ہے، البتہ امام نسائی نے انہیں ثقہ لکھا ہے۔ ۱۴۴ھ میں وصال فرمایا۔ (سیر اعلام النبلاء، ج ۶، ص ۲۸۳)۔

امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے آپ کو ”ثقفہ، مامون“ لکھا ہے۔

شیخ ابن ابی حاتم رحمہ اللہ کہتے ہیں: میں نے امام ابو زرعة رحمہ اللہ کو فرماتے ہوئے سنا:

جب آپ سے جعفر بن محمد کی اپنے والد سے، سہیل کی اپنے والد سے اور

علاء کی اپنے والد رحمہ اللہ سے روایات کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا:

جعفر رحمہ اللہ کو ان کے ساتھ جمع نہ کرو (کہ وہ ان سے بلند و بزرگ ہیں)۔

امام ذہبی رحمہ اللہ نے سیدنا جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے بارے میں نہایت جامع

کلمات توثیق ذکر کیے ہیں، چنانچہ لکھتے ہیں:

جعفر ”ثقفہ، صدوق“ ہیں، اور مقام ثبوت میں شعبہ رحمہ اللہ کی مثل ہیں،

نیز سہیل رحمہ اللہ اور ابن اسحاق رحمہ اللہ سے زیادہ ثقفہ ہیں، بلکہ میرے

نزدیک آپ رضی اللہ عنہ ابن ابی ذئب رحمہ اللہ³⁹ کے مرتبے میں ہیں، آپ

کی زیادہ تر روایات والد گرامی محمد باقر رضی اللہ عنہ سے بطریق ارسال ہیں۔

39 یہ ابو حارث محمد بن عبد الرحمن بن مغیرہ قرشی عامری، المعروف ابن ابی ذئب ہے، آپ کے اساتذہ میں

عکرمہ، شریک بن سعد، ابن شہاب زہری، شعبہ اور دیگر اکابر تابعین رحمہم شامل ہیں، آپ کے علاوہ میں امام عبد

اللہ بن مبارک، یحییٰ بن سعید قطان، وکیع، واقدی رحمہم اور دیگر محدثین شامل ہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

میرے نزدیک یہ سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے مشابہ اور امام مالک رحمہ اللہ سے افضل ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں: مجھے

کسی کے بھی وصال نہ جانے کا اتنا افسوس نہیں، جتنا یث بن سعد اور ابن ابی ذئب کے وصال پر ہوا۔ آپ رضی اللہ عنہ نے

۱۵۸ھ میں انتقال فرمایا۔ (سیر اعلام النبلاء، ج ۶، ص ۱۳۹)

شیخ عمرو بن ابی مقدم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

اگر تو جعفر بن محمد رضی اللہ عنہ کو دیکھ لیتا، تو جانتا کہ وہ انبیاء کی نسل سے ہیں،
میں نے انہیں (حج کے دوران) جمرہ کے مقام پر کھڑے ہو کر کہتے ہوئے
سنا: مجھ سے سوال کر لو، مجھ سے پوچھ لو (یہ جد امجد سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا فیض تھا
، کیونکہ انہوں نے بھی بر سر منبر فرمایا: مجھ سے جو چاہے سوال کر لو)۔

صالح بن اسود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میں نے جعفر بن محمد رضی اللہ عنہ کو کہتے ہوئے سنا:
میری وفات سے پہلے مجھ سے پوچھ لو، بیشک میرے بعد تمہیں مجھ
جیسی احادیث سنانے والا نہیں ملے گا۔

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ و سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں
سوال ہوا تو آپ نے فرمایا:

تم مجھ سے اُن شخصیات کے بارے میں سوال کرتے ہو، جنہوں نے
جنت کا پھل کھایا ہے۔

قیس بن عمرو ملائی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے جعفر بن محمد کو کہتے ہوئے سنا:
جس نے ابو بکر و عمر پر تبراء کیا (برا کہا، یا گالی دی) تو اللہ عزوجل اُس شخص
سے بری ہے۔

امام ذہبی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے یہ قول تواتر کے ساتھ نقل کیا گیا ہے۔

نیز آپ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

ایک مرتبہ خلیفہ ابو جعفر منصور پر مکھی بیٹھ گئی، اُس نے ہٹانے کی کوشش کی تو عاجز آگیا اور جناب جعفر صادق سے پوچھا: اللہ تعالیٰ عزوجل نے مکھی کو کیوں پیدا کیا ہے؟ آپ رضی اللہ عنہ نے برجستہ ارشاد فرمایا: تاکہ جابروں کو اس کے ذریعے ذلیل کرے۔

آپ رضی اللہ عنہ کی بہت سی اولاد ہوئی، آپ رضی اللہ عنہ کے بیٹوں میں سے اسماعیل بن جعفر رحمۃ اللہ علیہ نے والد گرامی کی حیات میں ہی سن ۱۳۸ھ میں وصال کیا۔ آپ رضی اللہ عنہ نے سن ۱۴۸ھ میں وصال فرمایا، بوقت وصال عمر مبارک ۶۸ سال تھی۔⁴⁰

(2) عبد الملک بن قدامة بن ابراهيم ، الجمحي ، القرشي .⁴¹

آپ کا نسب یوں ہے: عبد الملک بن قدامة بن ابراهيم بن محمد بن حاطب قرشی مدنی۔ آپ رحمۃ اللہ علیہ کے والد اور خاندان والے بھی روایت حدیث میں ممتاز مقام کے حامل ہیں، آپ رحمۃ اللہ علیہ کے بھائی صالح بن قدامة رحمۃ اللہ علیہ ثقہ راویوں میں شمار کیے جاتے ہیں۔

40 سیر اعلام النبلاء ، للذهبي ، مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الثانية ، الطبقة الخامسة من التابعين ، ۶ / ۲۵۵-۲۷۰ ، الترجمة ۱۱۷ . ملخصاً

41 تهذيب التهذيب ، للعسقلاني ، ۱۰ / ۳۳۹ . و تاريخ الاسلام ، للذهبي ، ۱۲ / ۴۱۷ ، الترجمة ۳۷۲ . و تهذيب الكمال ، للزمري ، ۲۹ / ۴۳ ، الترجمة ۶۲۴۷ .

امام مزی رحمۃ اللہ علیہ ”تہذیب الکمال“ میں لکھتے ہیں:

انہوں نے قاسم بن محمد بن ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ اور سالم بن عبد اللہ بن عمر رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کی ہے۔ یہ اسحاق بن بکر بن ابوالفرات مدنی، سعید بن ابو سعید مقبری، عبد اللہ بن دینار، عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کعب بن مالک، عبد الرحمن بن دینار، عمر بن حسین مکی، عمر بن عبد العزیز، عمرو بن شعیب، قدامہ بن موسیٰ جمحی اور اپنے والد قدامہ بن ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔

پھر آپ سے روایت کرنے والوں میں اسحاق بن ابراہیم حسینی، اسماعیل بن ابی اویس، بشر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز، زیاد بن یونس حضرمی، زید بن حباب، سلیمان بن بلال، عبد اللہ بن نافع صائغ، عبد الرحمن بن مقاتل قعنبی، محمد بن حسن بن زبالہ، موسیٰ بن اسماعیل، نصر بن شمیل اور یزید بن ہارون رحمۃ اللہ علیہ شامل ہیں۔

شیخ ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا:

شیخ عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ ان کی تعریف کیا کرتے تھے، البتہ انکی مرویات میں نکارت ہے۔ عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: امام مالک رحمۃ اللہ علیہ ان سے روایات بیان کرتے تھے۔⁴²

42. تہذیب الکمال، للمزنی، ۱۸/۳۸۰، الترجمة ۳۵۵۰. ملخصاً

امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے ”تاریخ ابن معین“ میں، امام ابوالحسن احمد عجل کو فی رحمہ اللہ نے ”معرفۃ الثقات“ میں اور امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے ”تاریخ اسماء الثقات“ میں ”ثقة“ جبکہ امام ابو حاتم رحمہ اللہ نے ”الجرح والتعديل“ میں ”لیس بالقوی، ضعیف الحدیث“ اور امام نسائی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء والمتروکون“ میں ”لیس بالقوی“ شمار کیا ہے۔ امام ابن سعد رحمہ اللہ نے ”طبقات کبری“ میں، امام بغوی رحمہ اللہ نے ”معجم الصحابة“ میں اور امام عسقلانی رحمہ اللہ نے ”الاصابة“ میں یزید بن ہارون اور ابن اسماعیل بن ابی اویس کے طریق سے آپ سے روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی ”تاریخ اوسط“ میں ایک سوساٹھ کی دہائی میں وصال کرنے والوں میں ذکر موجود ہے، اسکے مطابق ۱۶۰ھ کے قریب وصال ہوا۔⁴³

(3) ابو عبد الله مالك بن انس، المدني.⁴⁴

(عالم المدینة، المحدث الكبير، امام الائمة)

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ اور امام الحدیث مالک بن انس رحمہ اللہ کا زمانہ و مقام ایک ہی ہے، امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے اور عرصہ دراز تک وہیں قیام فرما رہے، اسی شہر مقدس میں امام مالک رحمہ اللہ کی مسند حدیث مشہور اور طالبان علم کے لیے کشش کا سامان تھی، چنانچہ ایسے جلیل القدر امام سے اکتساب فیض کرنا سعادت

43. التاريخ الاوسط، للامام البخاري، ۲ / ۱۳۷.

44. تریین المالك بمناقب الامام مالك، للسيوطي، الصفحة ۷۹.

و خوش بختی کی علامت تھی، اسی لیے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ نے اپنے نانا جان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو امام مالک رضی اللہ عنہ سے اخذ کیا۔ اس بات کا تذکرہ ہمیں جرح و تعدیل کے ذخائر میں تو بہت تلاش کے بعد نہیں مل سکا لیکن وہی تلاش ہمیں ایسی مرجع تک لے گئی جس میں بصراحت مذکور تھا کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے سماع و روایت کی ہے۔

چنانچہ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ترغیب الممالک بمناقب الامام مالک“ کے باب ”فیمن اخذ عن مالک من التابعین“ میں امام ابو الحسن بن فہر رحمۃ اللہ علیہ کی ”فضائل مالک“ سے نقل کرتے ہوئے امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ اور امام موسیٰ بن جعفر بن محمد رضی اللہ عنہ کو آپ کے شاگردوں میں ذکر کیا ہے۔ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو امام مالک کے شاگردوں میں ذکر کرنا شاید سہو کی بنا پر نقل ہو گیا، کیونکہ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ شاگرد نہیں، بلکہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے شیخ ہیں، چنانچہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سیر اعلام النبلاء“ کے ترجمہ ”جعفر بن محمد صادق“ میں تصریح کی ہے:

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بنو عباس کی حکومت ظاہر ہونے تک جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے روایت نہیں کی، نیز اس زمانے سے قبل مالک رحمۃ اللہ علیہ آپ سے مروی احادیث کو کسی دوسری جانب منسوب کر کے ذکر کرتے تھے۔ الخ

یعنی بطریق ارسال، یا وہی حدیث کسی اور سے بھی سنی ہوتی اور آپ سے بھی، تو بنو امیہ کی حکومت کے زمانے میں آپ دوسرے شیخ کا ذکر کرتے تھے، لیکن جب بنو عباس کی حکومت آئی تو آپ کے نام کی صراحت کے ساتھ بیان فرماتے تھے، چنانچہ اب امام مالک رحمہ اللہ کی کئی روایات کتب حدیث میں موجود ہیں جن میں واضح طور پر آپ رحمہ اللہ نے جعفر بن محمد صادق رضی اللہ عنہ سے احادیث بیان کیں ہیں۔

تو درست یہی ہے کہ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے بجائے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ آپ کے تلامذہ میں سے تھے۔ اس بات کو اگرچہ متقدمین ائمہ نے ذکر نہیں کیا، لیکن اس سے فرق نہیں پڑتا، کیونکہ امام مالک رحمہ اللہ سے سماع و روایت کرنے کے تمام تر قرائن کامل طور پر موجود ہیں جن میں معاشرت، اتحاد مکان اور لقاء یقینی طور پر کتب مقدمہ میں ثابت شدہ ہیں، صرف صراحت کا نہ پایا جانا سماع کے لیے مانع نہیں۔ امام واحدی نیشاپوری رحمہ اللہ نے ”تفسیر وسیط“ میں ایک روایت بطریق موسیٰ بن جعفر رحمہ اللہ از امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ ذکر کی ہے، جس سے مترشح ہوتا ہے کہ یہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ ہیں، جیسا کہ تفسیر مذکور کے محققین کی جماعت نے بھی حاشیہ میں اسی کی تصریح کی ہے۔

لیکن ایک خلجان یہ پیدا ہوتا ہے کہ راوی ”محمد بن اسماعیل علوی“ ہے، جبکہ محققین نے حاشیہ میں جس کی تفصیلات امام سمعانی رحمہ اللہ کی ”الانساب“ سے نقل کی

ہے، وہ ”محمد بن اسماعیل جعفری“ ہے، خود امام سمعانی رحمہ اللہ نے انہیں ”جعفریوں“ کے عنوان میں بایں طور ذکر کیا ہے:

محمد بن اسماعیل بن جعفر بن ابراہیم بن محمد ابن علی بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب الجعفری .⁴⁵

اب متن اور حاشیہ میں تضاد ہے، کیونکہ بیک وقت اس راوی کا علوی اور جعفری ہونا ممکن نہیں، محققین کو اس مقام پر اشتباہ واقع ہوا کہ انہوں نے مشہور محمد بن اسماعیل جعفری کے تذکرہ کو محمد بن اسماعیل علوی کے ساتھ ملحق کر دیا، یہ محمد بن اسماعیل بن جعفر جعفری اپنے چچا موسیٰ بن جعفر سے روایت کرتے ہیں، لیکن وہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ نہیں، بلکہ موسیٰ بن جعفر بن ابراہیم ہیں، جیسا کہ ایک معروف حدیث جسے بہت سے محدثین نے نقل کیا ہے، اسی کی ایک سند ”تاریخ دمشق“ میں امام ابن عساکر رحمہ اللہ نے ذکر کی ہے:

محمد بن اسماعیل بن جعفر بن ابراہیم بن محمد بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب ، نا عمی موسیٰ بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن ابراہیم قال : قال عبد الله بن جعفر : سمعت من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كلمة ما احب ان لي بها حمر النعم ، سمعت رسول الله - صلى الله عليه

45 کتاب الانساب ، للسمعاني ، ۳ / ۲۶۷ .

وسلم - يقول : جعفر أشبه خلقي وخلقي وأما انت يا عبد الله فأشبه خلق الله بأبيك .

راوی نے اس سند میں وضاحت کے ساتھ اپنے چچا موسیٰ بن جعفر اور پھر ان کے والد جعفر بن ابراہیم کو ذکر کیا گیا ہے، اگر یہ موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ ہوتے تو پھر جعفر بن محمد باقر رضی اللہ عنہ ذکر کیا جاتا۔ معلوم ہوا کہ محمد بن اسماعیل جعفری سے مروی احادیث جو طبرانی، تاریخ دمشق اور دیگر بہت سی کتابوں میں موجود ہیں، ان میں سے اکثر امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے طریق سے نہیں ہیں۔

لیکن تفسیر وسیط کے متن میں بطور خاص ”العلوی“ کی نسبت اس جانب اشارہ کر رہی ہے کہ یہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے بھتیجے اور اسماعیل بن جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں۔ محمد بن اسماعیل علوی کی نسبت ہمیں معلومات فراہم نہیں ہو سکیں کہ یہ کب اور کہاں پیدا ہوئے اور ان کے شیوخ و تلامذہ کون ہیں؟ بہر حال ہم نے دونوں احتمالات کو مد نظر رکھتے ہوئے کلام کیا ہے۔ واللہ اعلم

تفسیر وسیط کی حدیث کو ہم نے باب احادیث میں شامل کر دیا ہے، چنانچہ اس روایت میں امام مالک رحمہ اللہ کا ذکر موجود ہے، جس سے واضح طور پر امام سیوطی رحمہ اللہ کے اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ ہمیں ابھی تک صرف ایک ہی روایت مل سکی، عین ممکن ہے کہ مزید کتب کی ورق گردانی اس میں اضافہ کا باعث بن جائے۔

(4) عبدالله بن دینار ، المدنی ، التابعی ، مولیٰ ابن عمر⁴⁶

آپ رحمۃ اللہ علیہ تابعین کی مبارک جماعت سے تعلق رکھتے ہیں، کنیت ابو عبد الرحمن اور نام عبد اللہ، جبکہ عدوی، مدنی اور تابعی نسبت کے حامل تھے۔ صحابی رسول انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی زیارت سے مشرف ہوئے اور ان سے حدیث روایت کرتے ہیں، امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تہذیب التہذیب“ میں اور امام عجل کوئی رحمۃ اللہ علیہ نے ”معرفۃ الثقات“ میں آپ کو تابعین میں شمار کیا۔ محدثین کرام کی اکثریت نے آپ رحمۃ اللہ علیہ کو ”ثقة“ لکھا ہے۔ امام مزی رحمۃ اللہ علیہ ”تہذیب الکمال“ میں لکھتے ہیں:

آپ رحمۃ اللہ علیہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، خالد بن خلاد بن سائب، ذکوان ابو صالح سمان، سلیمان بن یسار، صالح بن محمد بن زائدہ لیشی، محمد بن اسامہ بن زید اور نافع مولیٰ ابن عمر رحمۃ اللہ علیہ سے احادیث روایت کرتے ہیں۔ اور پھر آپ سے روایت کرنے والوں میں ابراہیم بن عبد اللہ جمحی، اسماعیل بن جعفر مدنی، عبد اللہ بن جعفر مدنی، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، شعبہ بن حجاج، لیث بن سعد، مالک بن انس، موسیٰ بن عقبہ رحمۃ اللہ علیہ جیسے جلیل القدر ائمہ شامل ہیں۔

46 تہذیب الکمال ، للمزی ، ۲۹ / ۴۳ ، الترجمة ۶۲۴۷ . و تہذیب التہذیب ، للعسقلانی ،

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے آپ کو ”مستقیم الحدیث“ جبکہ اسحاق بن منصور نے یحییٰ بن معین کے حوالے سے، نیز ابو زرعة، ابو حاتم، محمد بن سعد اور امام نسائی رحمہ اللہ نے آپ کو ”ثقة“ شمار کیا ہے۔ اور ابن سعد رحمہ اللہ نے آپ کو ”کثیر الحدیث“ بھی ذکر کیا۔ آپ رحمہ اللہ کی وفات ۱۲۷ھ میں ہوئی۔⁴⁷

عبداللہ بن دینار رحمہ اللہ اور امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ

روایت حدیث پر امام مغلطانی رحمہ اللہ کا اعتراض

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے مشائخ میں حضرت عبداللہ بن دینار رحمہ اللہ کا ذکر ملتا ہے، چنانچہ اس نام سے دو افراد معروف ہیں، ان میں سے ایک ثقة و صدوق اور جلیل القدر ائمہ کرام کے استاد ہیں، جبکہ دوسرے اکثر ائمہ کے نزدیک ضعیف شمار کیے گئے ہیں۔ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے شیخ کا تفصیلی ذکر ماقبل گزر چکا ہے، جبکہ دوسرے ابو محمد عبداللہ بن دینار بہرانی حمصی اسدی ہیں، ان پر جرح و تعدیل کے ائمہ نے کلام کیا ہے، اکثر کے نزدیک یہ ضعیف ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ان کا تذکرہ ”تہذیب التہذیب“ میں کیا ہے۔⁴⁸

47. تہذیب الکمال، للمزنی، ۱۴/۴۷۱، الترجمة ۳۲۵۱.

48. تہذیب التہذیب، للعسقلانی، ۲۰/۳۲۸.

ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن دینار مدنی رحمہ اللہ کا وصال باتفاق علمائے کرام ۱۲۷ھ میں ہوا، جبکہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پیدائش اصح قول کے مطابق ۱۲۸ھ میں اور انتہائی شاذ قول کے مطابق ۱۲۴ھ میں ہوئی، دونوں صورتوں میں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی عمر اتنی نہیں بنتی کہ وہ حضرت عبد اللہ بن دینار رحمہ اللہ سے روایات لیتے۔

امام علاء الدین مغلطائی رحمہ اللہ نے یہی اعتراض اپنی کتاب میں ذکر کیا:
جب موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پیدائش نہیں ہوئی، اُس سے قبل ہی عبد اللہ بن دینار رضی اللہ عنہ انتقال کر گئے تھے تو اخذ واستفاد کیسے ہوا؟⁴⁹

اسی سے مشابہ کلام شیخ ابن تغری بردی رحمہ اللہ نے ”النجوم الزاہرة“ میں بھی لکھا ہے۔ اس بات میں واقعی صداقت ہے کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پیدائش سے ایک سال قبل ہی عبد اللہ بن دینار رحمہ اللہ وصال فرما گئے، لیکن یہاں اس بات کو مد نظر رکھنا بھی ضروری کہ جرح و تعدیل کے امام عبد الرحمن ابن ابی حاتم رازی رحمہ اللہ، پھر امام ذہبی رحمہ اللہ اور امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ سمیت دیگر بہت سے محققین انہیں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے مشائخ کی فہرست میں بلا کسی تردد کے ذکر فرما رہے ہیں، اس کی کوئی وجہ ضرور ہوگی، کیونکہ اتنے مشہور امام کی سن وفات اور امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے سال پیدائش کی مطابقت سے ایسے ائمہ کرام کا صرف نظر کر جانا عمومی حالات کے خلاف ہے۔

49. اکمال تہذیب الکمال، للمغلطائی الحنفی، ۱۲/۱۳.

بہر حال امام مغلائی رحمہ اللہ کا یہ نکتہ اپنی جگہ بالکل درست ہے، لیکن ائمہ کا مشائخ کی فہرست میں پے درپے ذکر کرنا ایسا امر تھا جس کی وضاحت ضروری تھی، چنانچہ امام ذہبی رحمہ اللہ کی کتاب ”الکاشف فی معرفة من له رواية في الكتب الستة“ میں مذکور ہے کہ موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ عبد اللہ بن دینار رحمہ اللہ سے ارسال⁵⁰ کرتے ہوئے احادیث روایت کرتے تھے۔⁵¹ امام ذہبی رحمہ اللہ کے اس بیان کو دیکھنے کے بعد امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا قول نظر آیا، انہوں نے تہذیب التہذیب میں ”مرسل“ کے بجائے ”منقطع“⁵² ذکر کیا ہے۔⁵³

50 لغوی اعتبار سے ارسال کا اسم مفعول مرسل آتا ہے اور اسی وجہ سے حدیث مرسل کی اصطلاح عام طور پر استعمال کی جاتی ہے، محدثین کرام کے نزدیک حدیث مرسل اسے کہتے ہیں جس میں تابعی کے بعد والے راوی یعنی صحابی کو حذف کر دیا گیا ہو اور تابعی حدیث کی روایت میں اپنے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرے، اس کی ایک مثال صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ حضرت سعید بن مسیب تابعی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزابنہ (تازہ کھجوروں کو چھوہاروں کے بدلے بیچنے) سے منع فرمایا۔ مذکورہ تعریف محدثین کے نزدیک ہے جبکہ اصولیین مطلق انقطاع کو بھی مرسل پر محمول کرتے ہیں، خواہ وہ انقطاع سند کے کسی بھی مقام سے ہو۔

51 الکاشف فی معرفة من له رواية في الكتب الستة ، للذهبي ، ۲ / ۳۰۳ ، الرقم ۵۶۸۸ .

52 منقطع در اصل انقطاع سے ماخوذ ہے، اور اصطلاح حدیث میں منقطع وہ حدیث ہوتی ہے جس میں کسی وجہ سے سند میں عدم اتصال ہو اور اس کا اکثر اطلاق اس حدیث پر ہوتا ہے جس میں تابعی سے نیچے درجے کا کوئی شخص صحابی سے روایت کرے، مثلاً امام مالک رحمہ اللہ کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو تو اسے منقطع کہا جائے گا۔ انقطاع کو عام رکھنے سے مرسل، معلق اور معضل بھی اس تعریف کے ضمن میں شامل ہو جاتے ہیں۔

53 تہذیب التہذیب ، للعسقلانی ، ۱۰ / ۳۴۰ .

لیکن ان دونوں میں تطبیق ممکن ہے کیونکہ علوم حدیث کی کچھ اصطلاحات متقدمین علمائے حدیث کے نزدیک مخصوص تناظر میں استعمال ہوتی تھیں، مگر بعد کے محققین نے انہیں وسیع معنوں میں استعمال کرنے کی طرح ڈالی، اور یہ معاملہ صرف محدثین کا ہی نہیں، بلکہ فقہاء اور علمائے اصول کے یہاں بھی ایسا ہے، چنانچہ علم حدیث سے شغف رکھنے والے جانتے ہیں کہ مرسل و منقطع متقدمین کے یہاں خاص تناظر میں مستعمل اصطلاحات تھیں، لیکن بعد کے محققین نے وسیع تناظر میں پرکھتے ہوئے اصول وضع کیے، جس سے منقطع کبھی معلق، مرسل اور معضل کو بھی شامل ہوتی ہے، ان میں امتیاز کرنے کیلئے اضافی قیود ہیں جن سے ان میں باہمی فرق واضح ہوتا ہے، بہر کیف دونوں ائمہ کرام کے اقوال اپنی مخصوص جہت کے لحاظ سے درست ہے۔

نیز عبد اللہ بن دینار رحمۃ اللہ علیہ سے اگرچہ براہ راست امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا سماع نہیں، لیکن آپ کے بڑے بھائی اسماعیل بن جعفر صادق رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا سماع حضرت عبد اللہ بن دینار رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے، اسی طرح آپ کے دوسرے شیخ عبد الملک بن قدامہ جمحی رحمۃ اللہ علیہ کا سماع بھی عبد اللہ بن دینار رحمۃ اللہ علیہ سے مشہور و ثابت ہے، پس انہی حضرات سے آپ رضی اللہ عنہ احادیث کو روایت کرتے ہوں گے، راقم کے نزدیک عبد اللہ بن جعفر رحمۃ اللہ علیہ اور عبد الملک رحمۃ اللہ علیہ میں سے کوئی ایک فرد درمیان کا واسطہ ہوگا، کیونکہ اسماعیل بن جعفر رحمۃ اللہ علیہ کا وصال اس وقت ہوا جب امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی عمر قریباً دس سال کی تھی۔

شیخ عقیلی صاحب ”الضعفاء“ کا غیر منصفانہ رویہ

شیخ ابو جعفر عقیلی مکی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء الکبیر“ کے نام سے کتاب تصنیف کی جس میں ضعیف راویوں کے حوالے سے ۲۱۰۱ راویوں پر کلام کیا، اسی کتاب میں انہوں نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا بھی ذکر کیا جو ان کی لغزش کا نتیجہ ہے، چنانچہ انہوں نے امت محمدیہ کے جلیل القدر امام، عابد اور مرجع انام شخصیت کے بارے میں ضعیف ہونا تو اپنی جگہ رہا، اسلوب کلام کو جس انداز میں ترتیب دیا، اس پر حیرت و افسوس ہوتا ہے، حالانکہ آپ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ ان کے علاوہ جس بھی امام جرح و تعدیل نے درج کیا تو نہایت دیانت و احترام کو ملحوظ رکھتے ہوئے کیا، مثلاً امام ذہبی رحمہ اللہ کو ہی دیکھ لیں کہ انہوں نے حقائق کی بنیاد پر امام کی مرویات حدیث میں قلت کا ذکر ضرور درج کیا، لیکن ساتھ ہی دوسری حقیقت کو بھی واضح کر دیا ہے کہ ان سے کثرت روایت نہ ہونے کی وجہ عمر کی قلت اور مواقع کا میسر نہ ہونا تھا۔ ایک جانب تو انہوں نے صورت حال کو دیانت کے ساتھ واضح کیا اور دوسری جانب پس منظر سے بھی آگاہ کیا اور ساتھ ہی اسلوب میں احترام کو ملحوظ رکھا، لیکن شیخ عقیلی رحمہ اللہ سے اس مقام پر شدید لغزش صادر ہو گئی کہ انہوں نے نہ تو ائمہ جرح و تعدیل کے کلام کو اس باب میں مد نظر رکھا اور نہ ہی خود زیادہ تحقیق فرمائی جس کی وجہ سے ایسی سبقت قلمی رونما ہوئی۔ بہر حال شیخ عقیلی مکی رحمہ اللہ نے یک سطری تعارف کی زحمت گوارا کرتے ہوئے یوں کلام فرمایا:

موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین : عن أبيه ، حديثه

غير محفوظ و الحمل فيه على أبي الصلت الهروي.⁵⁴

شیخ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ کی ایسی غیر محققانہ روش پر ائمہ کرام نے بھرپور گرفت کی جس سے اُن کی علمی دیانت عیاں ہوتی ہے۔ چنانچہ امام الائمہ شمس الدین ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے گرفت کی، ”میزان الاعتدال“ میں لکھتے ہیں:

وانما أوردته لأن العقيلي ذكره في كتابه وقال : حديثه غير محفوظ يعني في الايمان . قال : الحمل فيه على أبي الصلت الهروي . قلت : فإذا كان الحمل فيه على أبي الصلت فما ذنب موسى تذكره؟⁵⁵

ترجمہ: میں نے آپ کا ذکر کتاب ہذا میں اس وجہ سے کیا، کیونکہ عقیلی نے اپنی کتاب میں ان کے بارے میں لکھا تھا: ایمان کے متعلق ان کی حدیث غیر محفوظ ہے اور اس میں قصور ابو الصلت ہروی کا ہے۔ پس میں کہتا ہوں: جب قصور ابو الصلت ہروی کا تھا تو موسیٰ (کاظم) کا تذکرہ (اپنی کتاب میں عنوان بنا کر ذکر) کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

54 الصغفاء الكبير ، للشيخ ابن حماد العقيلي ، ٤ / ١٥٦ ، الرقم ١٧٢٦ .

55 ميزان الاعتدال ، للذهبي ، ٤ / ٢٠١ ، الرقم ٨٨٥٥ .

امام ذہبی رحمہ اللہ نے یہاں اصولی نکتہ پیش کیا کہ اگر شیخ عقیلی رحمہ اللہ کے نزدیک ابو الصلت ہروی رحمہ اللہ کی وجہ سے حدیث کی سند میں سقم واقع ہوا ہے تو پھر انہی کا نام عنوان میں لکھ کر کلام کیا جاتا، لیکن شیخ عقیلی نے ان کا عنوان ذکر کرنے کے بجائے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا عنوان لکھ دیا، حالانکہ ان پر نقد و جرح کی کوئی دلیل ان کے پاس نہیں تھی، اگر ہوتی تو ضرور پیش کرتے۔

شیخ عقیلی رحمہ اللہ کی روش سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی استاد کا شاگرد یا اس سے روایت کرنے والا ضعیف ہو تو اس کا استاد بھی ضعیف ہو جاتا ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے اور نہ ہی محدثین کرام کے یہاں ایسا کوئی اصول وضع کیا گیا ہے، کیونکہ اگر بالفرض ایسا مان لیا جائے تو پھر امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ ہی کیا، امام مالک رحمہ اللہ، سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ اور ائمہ صحاح ستہ سمیت بہت سے جلیل القدر ائمہ کو بھی ضعیف شمار کرنا پڑے گا کہ ان کے شاگردین تو ایک طرف کچھ اساتذہ بھی ایسے گزرے ہیں جنہیں محدثین نے باتفاق ضعیف تسلیم کیا ہے۔ یہ تو شیخ عقیلی کی عبارت سے مترشح ہونے والا اصول تھا، لیکن محدثین کرام کے یہاں اصول وہی ہے جو حقیقت پر مبنی اور قرآنی آیات کے مصداق ہے کہ کوئی جان دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گی، پس جس راوی میں عیب ہو گا وہی ذمہ دار بھی۔

اور شیخ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے کلام میں ابوالصلت ہروی رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے جس روایت کو پیش کیا ہے، ہمیں اس کے دلیل ہونے پر بھی اعتراض ہے، کیونکہ اس میں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے روایت ایک واسطے سے ہے، پہلے عبارت ملاحظہ فرمائیں:

حدثناہ علی بن عبدالعزیز ، حدثنا عبدالسلام بن صالح ،
حدثنی علی بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن
علی بن ابی طالب ، قال حدثنی ابی (موسیٰ الکاظم) ، عن
جعفر بن محمد ، عن أبیه ، عن علی بن حسین ، عن أبیه علی
رضی اللہ عنہ ، قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ : الا یہان
معرفة بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالأركان . ولا يتابع علیہ
إلا من جهة تقاربه .⁵⁶

ہم نے خط کشیدہ عبارات کے ذریعے سند کے سلسلے میں راویوں کا امتیاز واضح کر دیا ہے تاکہ عام قاری بھی باسانی جان لے کہ کس شخص نے کس سے روایت کی ہے، پس سب سے پہلے علی بن عبدالعزیز نے روایت کی ہے عبدالسلام بن صالح سے، اور یہ ابوالصلت ہروی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، پھر انہوں نے حضرت امام علی بن موسیٰ سے روایت کی ہے اور یہ امام علی الرضا رضی اللہ عنہ ہیں، پھر امام علی الرضا رضی اللہ عنہ نے اپنے والد امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔۔۔ الخ

56 الضعفاء الکبیر ، للشیخ ابن حماد العقیلی ، ۴ / ۱۵۶ ، الرقم ۱۷۲۶ .

اس سند پر غور فرمائیں تو شیخ عقیلی کی دلیل کس قدر کمزور اور بے بنیاد دکھائی دیتی ہے، کہ ابو الصلت نے اس حدیث کو براہ راست امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے روایت ہی نہیں کیا، بلکہ وہ آپ کے بیٹے امام علی الرضا رضی اللہ عنہ سے روایت کر رہے ہیں، پھر امام علی الرضا رضی اللہ عنہ اپنے بابا جان موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے۔ تو معلوم ہوا کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ اور ابو الصلت ہر دو کے درمیان ایک شخصیت کا فاصلہ موجود ہے، لیکن شیخ عقیلی نے خدا جانے کیوں اس فاصلے کو نظر انداز کرتے ہوئے حکم سیدھا امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ پر لگا دیا۔ نعوذ باللہ

شیخ ابو الصلت عبد السلام بن صالح ہر وی رحمہ اللہ جن کا ذکر شیخ عقیلی نے کیا ہے وہ بھی نامکمل اور بلا تحقیق کیا ہے، یہ شیخ ابو الصلت ہر وی رحمہ اللہ سنن ابن ماجہ کے رجال اور جلیل القدر محدثین کے شاگرد ہیں، پھر ان سے اجلہ ائمہ حدیث نے اخذ علم کیا ہے، ان کے اساتذہ میں امام مالک، حماد بن زید، شریک، عبد السلام بن حرب، امام ابن عیینہ اور امام علی الرضا رحمہ اللہ شامل ہیں، جبکہ ان کے تلامذہ میں حافظ الحدیث ابو بکر بن ابی الدنیا، امام ابن ابی خثیمہ، محمد بن ضریس اور عبد اللہ بن احمد رحمہ اللہ جیسی جلیل القدر شخصیات شامل ہیں۔ امام ذہبی رحمہ اللہ نے ان کی تعریف کرتے ہوئے شیخ عالم، عابد اور زاہد لکھا ہے۔ جرح و تعدیل کے امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے آپ کی توثیق فرمائی ہے، البتہ دیگر بعض ائمہ نے آپ رحمہ اللہ پر جرح بھی کی ہے۔⁵⁷

57 سیر أعلام النبلاء، للذهبي، ۱۱/ ۴۴۶-۴۴۷. ملخصاً

شیخ عقیلی رحمہ اللہ کے نقد کرنے اور ان کی علمی پایہ کے بارے میں مختصر اور جامع انداز میں امام احمد رضا خان محدث حنفی رحمہ اللہ کا کلام بھی ملاحظہ فرمائیں جس میں انہوں نے ایک طرف تو شیخ عقیلی رحمہ اللہ پر عمار راوی کے بارے میں نقد کرنے پر کلام کرتے ہوئے گرفت کی ہے اور دوسری جانب ان کے ایسی بلا تحقیق اور جلیل القدر شخصیات پر نقد کرنے کی عادت کا بھی تذکرہ کیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

قلت : و ناهيك توثيق الائمة ، انه شيخ شعبة و السفيانين و لا عليك دندنة العقيلي ، فقد أخذ يلين ذاك الجبل الشامخ علي بن المديني الذي قال فيه البخاري : ما استصغرت نفسه إلا عنده . وقد أورد الامام موسى الكاظم في الضعفاء ، فحسبنا الله ، و لاحول ولا قوة إلا بالله .

ترجمہ: میں کہتا ہوں: تجھے یہ بات کافی ہے کہ جن ائمہ کرام نے عمار کی توثیق کی ہے وہ شیخ شعبہ اور دو سفیان (یعنی سفیان بن عیینہ اور سفیان ثوری) ہیں اور تو مت توجہ دے عقیلی کی بھنبھناہٹ کی طرف، وہ تو علی بن مدینی رحمہ اللہ جیسے بلند پہاڑ کو نرم اور کمزور قرار دیتا ہے، جس کے بارے میں امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا: میں اپنے آپ کو چھوٹا نہیں سمجھتا مگر علی بن مدینی رحمہ اللہ کے پاس، اور اس نے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کو ضعفاء

میں وارد کیا۔ پس اللہ تعالیٰ ہی ہمیں کافی ہے اور اللہ تعالیٰ کی توفیق کے

بغیر نہ کسی کو گناہ سے بچنے کی طاقت ہے، نہ نیکی کرنے کی طاقت۔⁵⁸

تو ایسی شخصیت جن پر نقد و جرح بہر دو موجود، اُن کے صرف ایک پہلو کو لے کر کلام کرنا اور کمزور کلام کو دلیل بنا کر انکے شیخ الشیخ کو ضعیف قرار دینا ہرگز انصاف اور علمی اصول کے مطابق نہیں، اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ اُن سے درگزر فرمائے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ اور اکابرین اُمت کا خراج عقیدت

امام ابو محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم رازی رحمہ اللہ اپنے والد سے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے بارے میں نقل کرتے ہیں:

سئل أبي عنه ، فقال : ثقة ، صدوق ، إمام من أئمة المسلمين .⁵⁹

ترجمہ: میرے والد سے آپ رضی اللہ عنہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے کہا: وہ ثقہ، صدوق اور مسلمانوں کے اماموں میں سے ایک امام تھے۔

امام ابو حاتم رحمہ اللہ کے اس قول کو بہت سے ائمہ کرام نے نقل کیا ہے، مثلاً امام ذہبی رحمہ اللہ نے ”سیر اعلام النبلاء“ امام عسقلانی رحمہ اللہ نے ”تہذیب التہذیب“ میں، جبکہ قدرے تغیر سے بقیہ عبارت کو امام ذہبی رحمہ اللہ نے ”میزان الاعتدال“

⁵⁸ الفتاویٰ الرضویۃ ، للشیخ احمد رضا الحنفی ، ۱۷۳/۲۵ - ۱۷۴ .

⁵⁹ الجرح والتعديل ، للابن ابی حاتم الرازی ، ۱۳۹/۸ .

اور امام صفی الدین خزر جی رحمہ اللہ نے ”خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال“ میں نقل کیا ہے، نیز امام عبدالرحمن ابن ابی حاتم رازی رحمہ اللہ کا اپنا قول بھی یہی ہے۔

امام شمس الدین ذہبی رحمہ اللہ ”تاریخ الاسلام“ میں لکھتے ہیں:

كان صالحاً، عالماً، عابداً، متألهاً.⁶⁰

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ نیک، عالم، عبادت گزار اور زاہد شخصیت تھے۔

”العبر فی خبر من غیر“ میں لکھتے ہیں:

كان صالحاً، عابداً، جواداً، حلیماً، کبیر القدر.⁶¹

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ نیک، عبادت گزار، سخی، بردبار اور بڑی شان والے تھے۔

”میزان الاعتدال“ میں لکھتے ہیں:

كان موسى من أجواد الحكماء ومن العباد الأتقياء.⁶²

ترجمہ: موسیٰ (کاظم رضی اللہ عنہ) دانشمندوں میں بہترین، اور عبادت گزار متقی تھے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

صدوق، عابد، من السابعة.⁶³

60. تاریخ الاسلام، للذهبي، ١٢/٤١٧، الرقم ٣٧٢.

61. البر فی خبر من غیر، للذهبي، ١/٢٢٢.

62. میزان الاعتدال فی نقد الرجال، للذهبي، ٤/٢٠٢.

63. تفریب التہذیب، للعسقلانی، الصفحة ٩٧٩، الرقم ٧٠٠٤.

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ صدوق، عابد اور ساتویں طبقے سے تعلق رکھتے تھے۔

امام ابن تغری بردی اتابکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

كان سيداً، عالماً، فاضلاً، سنياً، جواداً، مُمدّحاً، مُجَابَ الدَّعْوَةِ.⁶⁴

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ آل رسول، عالم، عمدہ خوبیوں والے، سخی، ممدوح

زمانہ اور مقبول الدعاء تھے۔

تلامذہ و شاگردین

اسماء الرجال اور جرح و تعدیل کی بہت سی کتب خوانی کے باوجود ہمیں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے تلامذہ و شاگردین کے بارے میں زیادہ معلومات نہیں مل سکیں، عام طور پر ائمہ حضرات نے صرف چند ناموں پر اکتفاء کیا ہے، بہر حال سعی و تلاش سے درج ذیل چند اسمائے گرامی مہیا ہوئے ہیں جنہیں زیب قرطاس کیا جا رہا ہے، عین ممکن ہے کہ دیگر ماخذ و مصادر میں مزید تلاش و تتبع کے بعد اس نامکمل فہرست میں اضافہ ہو جائے۔ ہم ذیل میں ناموں کے ساتھ ملحق حاشیہ کے رقم میں طوالت سے بچنے کے لیے صرف ان کتب کے اسماء ذکر کریں گے جن میں ان کی اخذ روایت اور شاگردی کا بیان ہے، مزید تفصیلات متعلقہ مقام پر درج ہے جس کا کتاب ہذا میں کئی بار تذکرہ ہو چکا، لہذا اہل علم اس بارے میں مراجع سے استفادہ فرمائیں۔

64. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، للشيخ تغري بردی، ۲/ ۱۴۲، سنة ۱۸۳.

(1) ابو جعفر محمد الدیّاج بن جعفر الصادق ، المدنی .⁶⁵

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے بیٹے اور امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے بھائی ہیں، مقام و مرتبے میں اپنے بھائی کے ہم پلہ تھے، انہوں نے والد گرامی اور ہشام بن عروہ رحمۃ اللہ علیہ سے احادیث لیں، جبکہ آپ سے روایت کرنے والوں میں محمد بن یحییٰ عدنی، یعقوب بن کاسب، ابراہیم بن منذر حزامی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر حضرات شامل ہیں۔ آپ کے وصال کا سبب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ حمام میں داخل ہوئے اور فصد لگوا یا جس کی وجہ سے اچانک وصال فرما گئے، ۲۰۳ھ میں انتقال ہوا۔⁶⁶

امام خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“ میں ذکر کیا:

آپ نے ۲۰۳ھ، شعبان کے مہینے میں جرجان میں وصال فرمایا اور خلیفہ مامون نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی۔⁶⁷

خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے متعلقہ مقام پر مزید امور اور جنازے کی کچھ تفصیلات بھی تحریر کی ہیں۔ اہل علم وہاں مراجعت کریں۔ یہاں یہ بات بھی یاد رہے کہ اسی سال آپ کے بھتیجے اور امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے بیٹے امام علی الرضا رضی اللہ عنہ کا بھی

65 الجرح والتعديل للرازي ، تهذيب الكمال للمزي ، تاريخ الاسلام للذهبي ، سير اعلام النبلاء للذهبي ، التذكرة للحسيني ، تهذيب التهذيب للعسقلاني .

66 سير اعلام النبلاء ، للذهبي ، ۹ / ۴۸۶ .

67 تاريخ بغداد ، للخطيب البغدادي ، ۲ / ۴۷۵ .

وصال ”طوس“ میں صفر یا رمضان کے مہینے میں ہوا اور ان کی نماز جنازہ بھی خلیفہ مامون نے پڑھائی تھی۔⁶⁸

(2) علی العریضی بن جعفر الصادق .⁶⁹

امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”تہذیب التہذیب“ میں لکھتے ہیں:

آپ والد گرامی جعفر صادق، اپنے بھائی موسیٰ کاظم، حسین بن زید بن علی بن حسین، ثوری، معتب اور ابو سعید مکی رحمہم اللہ سے روایت کرتے ہیں، جبکہ آپ سے احادیث روایت کرنے والوں میں آپ کے بیٹے احمد، محمد، پوتے عبد اللہ بن حسن بن علی، علی بن حسن بن علی بن عمر بن علی ابن ابوطالب، زید بن علی بن حسین، اسماعیل بن محمد بن اسحاق بن جعفر، سلمہ بن شیب، نصر بن علی جہضمی رحمہم اللہ اور دیگر شامل ہیں، آپ کے بھائی اسحاق بن جعفر کے پوتے نے کہا: انہوں نے ۲۱۰ھ میں وصال فرمایا۔⁷⁰

آپ کی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی سند سے مروی ایک حدیث تو وہی حسین کریمین کی فضیلت والی ہے، جسے امام ترمذی رحمہ اللہ نے ”سنن“ میں، امام احمد رحمہ اللہ

68 اس بارے میں راقم کی کتاب ”امام علی رضا علیہ السلام“ ص ۲۳۷-۲۳۸، مطبوعہ زاویہ پہلی شرز، لاہور ملاحظہ کریں، اس میں وصال کی تاریخ، اسباب، نماز جنازہ اور تدفین پر تفصیلی کلام موجود ہے۔

69 الحرج والتعديل للرازي، تهذيب الكمال للمزي، تاريخ الاسلام للذهبي، سير اعلام النبلاء للذهبي، التذكرة للحسيني، تهذيب التهذيب للعسقلاني.

70 تهذيب التهذيب، للعسقلاني، دائرة المعارف النظامية، ۷/ ۲۹۳.

نے ”مسند“ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند کے ساتھ ”دلائل النبوة“ اور ”سنن کبریٰ“ میں روایت کیا ہے، اُن میں سے کچھ احادیث کو کتاب ہذا میں متعلقہ مقام پر بحوالہ جمع کر دیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ محدثین کرام نے بھی مختلف احادیث آپ کے طریق سے روایت کی ہیں۔

(3) ابو الحسن علی الرضا بن موسیٰ الکاظم۔⁷¹

آپ رضی اللہ عنہ کی اپنے والد گرامی سے اخذ روایات اور اکتساب علم کو تقریباً تمام ہی ائمہ نے ذکر کیا ہے، نیز آپ رضی اللہ عنہ ہی کی سند سے حدیث ”سنن ابن ماجہ“ میں مذکور ہے، ہم نے آپ کی سیرت و حیات پر مفصل کتاب ”امام علی الرضا“ لکھی، جو مطبوع ہے، تفصیلات اس میں ملاحظہ کریں۔

(4) اسماعیل بن موسیٰ الکاظم۔⁷²

آپ کی اپنے والد گرامی سے روایات کی سند کو امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دلائل النبوة“ اور ”سنن کبریٰ“، امام ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند کے ساتھ ”التمہید شرح موطا“ جبکہ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے ”مستدرک“ میں نقل کیا ہے۔

71 الجرح والتعديل للرازي ، تهذيب الكمال للمزي ، تاريخ الاسلام للذهبي ، سير اعلام النبلاء للذهبي ، التذكرة للحسيني ، تهذيب التهذيب للعسقلاني .

72 الجرح والتعديل للرازي ، تهذيب الكمال للمزي ، تاريخ الاسلام للذهبي ، سير اعلام النبلاء للذهبي ، التذكرة للحسيني ، تهذيب التهذيب للعسقلاني .

(5) حسین بن موسیٰ کاظم ⁷³.

آپ رحمۃ اللہ علیہ کی اپنے والد گرامی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کو امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سنن“ اور ”کتاب النزول“ میں، جبکہ امام دینوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”المجالس وجواهر العلم“ میں ذکر کیا ہے۔

(6) ابراہیم بن موسیٰ کاظم ⁷⁴.

اہل سنت کے مصادر سے ان کے بارے میں معلومات نہیں ملیں اور نہ ہی ان سے کوئی روایت میسر آ سکی۔

(7) ابو اسماعیل محمد بن اسماعیل بن مسلم ابن ابی فدیك المدنی ⁷⁵.

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”سیر اعلام النبلاء“ میں لکھتے ہیں:

یہ ثقہ، محدث اور امام تھے، انہوں نے سلمہ بن وردان، ضحاک بن عثمان، ابن ابی ذئب، ابراہیم بن فضل مخزومی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر بہت سے اہل مدینہ سے احادیث لی، آپ سے احادیث روایت کرنے والوں میں ابراہیم بن منذر حزامی، سلمہ بن شیب، احمد بن ازہر، عبد بن حمید رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر حضرات شامل ہیں۔

⁷³ ... ابضاً

⁷⁴ تہذیب الکمال للمزی، تاریخ الاسلام للذہبی، سیر أعلام النبلاء للذہبی، التذکرۃ للحسیبی، تہذیب التہذیب للعسقلانی.

⁷⁵ الموضح لاوهام الجمع والتفريق، للخطيب البغدادي، ٤٠٣ / ٢.

امام بخاری رحمہ اللہ کہتے ہیں:

انہوں نے ۲۰۰ھ میں وصال فرمایا، جبکہ امام ابن سعد رحمہ اللہ نے ان کی وفات ۱۹۹ھ میں ذکر کی ہے۔²⁶

ان سے ایک روایت خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”الموضح لا وہام الجمع والتفريق“ میں لی ہے، جس میں واضح طور پر راوی نے موسیٰ بن ابی عبد اللہ کا ذکر کیا ہے اور خود خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے موسیٰ بن جعفر کے عنوان کے تحت اس حدیث کو ذکر کیا ہے جس سے متعین ہوتا ہے کہ ابن ابی فدیہ رحمہ اللہ کی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے روایات موجود ہیں اور یوں آپ انکے مشائخ میں شمار ہوتے ہیں، لیکن خطیب بغدادی کے علاوہ اسی مفہوم کی روایات کو دیگر ائمہ مثلاً امام ابن سعد رحمہ اللہ، امام بخاری رحمہ اللہ اور امام ذہبی رحمہ اللہ نے انہیں کے طریق سے محمد بن موسیٰ مخزومی اور پھر عون بن محمد بن علی بن ابوطالب کی سند سے روایت کیا ہے جس میں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے بجائے محمد بن موسیٰ کا ذکر ہے، ممکن ہے کہ ابن ابی فدیہ نے یہ روایت محمد بن موسیٰ اور موسیٰ کاظم علیہ السلام دونوں ہی سے لی ہوں، پس دونوں کی اسناد سے ذکر کر دیں۔ چنانچہ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کی مذکورہ سند دیگر ائمہ کی سندوں سے بالکل مختلف ہے۔

26 سیر اعلام النبلاء، للذهبي، ۹/ ۴۸۶.

(8) ابو عبد اللہ اسماعیل بن عبد اللہ ابن ابی اویس، الاصبہی۔⁷⁷

آپ امام مالک رحمہ اللہ کی بہن نسیم کے بیٹے اور ائمہ صحاح ستہ کے مشائخ میں سے ہیں، آپ کی پیدائش مدینہ منورہ میں ۱۳۹ھ میں ہوئی۔ جلیل القدر محدثین سے استفادہ کیا، جن میں والد گرامی، سلمہ بن وردان، مالک بن انس، عبد العزیز ابن ماجہ، سلیمان بن بلال رحمہم اللہ شامل ہیں، نیز علم قرأت کے امام نافع رحمہ اللہ کے اجلہ اور ان کے تلامذہ میں سب سے اخیر میں وصال کرنے والے تھے، آپ سے بخاری، مسلم، نصر بن علی، جہضمی، ابو محمد دارمی رحمہم اللہ اور دیگر نے استفادہ کیا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ”صحیح“ میں ان سے ۲۲۱، امام مسلم رحمہ اللہ نے ۷، امام ترمذی رحمہ اللہ نے ۸، امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے ایک، جبکہ امام ابن ماجہ رحمہ اللہ نے ۴، احادیث روایت کی ہیں۔

(9) ابو عبد اللہ محمد بن اسحاق بن محمد، المسیبی المخزومی۔⁷⁸

آپ رحمہ اللہ جلیل القدر امام اور ائمہ صحاح ستہ کے شیوخ میں سے ہے، آپ سے امام مسلم، ابو داؤد اور ابو یعلیٰ رحمہم اللہ نے احادیث لی ہیں، آپ نے والد گرامی اسحاق بن محمد، ابن عیینہ، محمد بن قلیح رحمہم اللہ اور دیگر محدثین سے روایات لی، امام بخاری رحمہ اللہ

77. امام طبرانی رحمہ اللہ نے ”معجم صغیر“ اور ”معجم اوسط“ میں، جبکہ امام حاکم رحمہ اللہ نے ”مستدرک“ میں بھراحت ان کی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے روایات نقل کی ہیں، جو صیغہ جزم ”حد ثا“ سے مروی ہیں۔ ان روایات کو سند و متن کے ساتھ کتاب ہذا کی احادیث کے باب میں ذکر کر دیا گیا ہے۔

78. ہواتف الجنان، للامام ابن ابی الدنيا.

نے ”التاریخ الاوسط“ اور امام ذہبی رحمہ اللہ نے ”الکاشف“ میں لکھا ہے کہ آپ نے ۲۳۶ھ میں وصال فرمایا۔ آپ سے ایک ہی روایت امام ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ کی کتاب ”ہواتف الجنان“ میں موسی بن جعفر اخو اسماعیل بن جعفر کی صراحت کے ساتھ مذکور ہے، جسے ہم نے متعلقہ مقام پر نقل کر دیا ہے۔ امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ سے روایت حدیث کرنے کا ذکر اس حدیث کے علاوہ کہیں اور معلوم نہیں ہو سکا، البتہ قرین قیاس یہی ہے کہ آپ بھی امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ کے تلامذہ اور ان سے روایت کرنے والوں میں ہیں، کیونکہ امام ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ اور امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ کے درمیان صرف انہی کا واسطہ ہے، چنانچہ بصراحت ایسی روایت کا ذکر کیا جانا دلالت کرتا ہے کہ یہ امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے ہیں۔

(10) محمد بن صدقة العنبري .⁷⁹

(11) صالح بن يزيد .⁸⁰

(12) سهل بن ابراهيم المروزي .⁸¹

79 تہذیب الکمال للمزی، سیر أعلام النبلاء للذهبي، التذكرة للحسيني، تہذیب

التہذیب للعسقلاني، التکمیل فی الجرح لابن کثیر، الطب لابن نعیم

80 تہذیب الکمال للمزی، سیر أعلام النبلاء للذهبي، تہذیب التہذیب للعسقلاني،

التکمیل فی الجرح لابن کثیر، الحجۃ فی بیان الحجۃ للامام قوام السنۃ الاصبہانی .

81 مسند الشہاب، للامام ابو سلامة القضاعي .

(13) ابو عمران موسیٰ بن ابراہیم المروزی ، البغدادی .⁸²

امام خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ان کا ذکر ”تاریخ بغداد“ ج ۱۵ ص ۲۸ پر درج کیا ہے ، ان کی چند روایت کتاب ہذا میں باحوالہ درج ہیں ، نیز یہ وہی شخصیت ہیں جن سے امام ابو بکر شافعی رحمہ اللہ کی اخذ کردہ چند احادیث کا ”جزء مسند موسیٰ بن جعفر“ مروی ہے ، غالب گمان یہ ہے کہ انہوں نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے قید بغداد کے دوران استفادہ کیا ، جبکہ شیعہ محقق محمد حسن آل یاسین کی رائے میں یہ سندی بن شاہک کے بیٹے کو پڑھانے والے تھے اور سندی بن شاہک وہی ہے جسے ہارون الرشید نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو قید میں رکھنے اور بعد ازاں قتل کرنے کی ذمہ داری سونپی تھی ، پس اگر یہ اس کے بیٹے کے معلم تھے تو قید کے دوران استفادے کا امکان قوی ہے۔

(14) علی بن المؤمل .⁸³

(15) موسیٰ ابن ابراہیم الوزاق .⁸⁴

(16) علی بن حمزة الکسائي .⁸⁵

82 مسند الشہاب للامام ابو سلامة القضاعي ، الحجة في بيان المحجة للامام قوام السنة

الاصبهاني ، الترغيب في الدعاء للامام المقدسي .

83 مسند الشہاب ، للامام ابو سلامة القضاعي .

84 الابانة الكبرى ، للامام ابن بطة الحنبلي .

85 شعب الايمان ، للبيهقي ، ۱۱۷ / ۴ .

اہل سنت کے اولین مصادر جرح و تعدیل اور تاریخ میں صرف اسی قدر تلامذہ و فیض یافتگان کے نام مل سکے ہیں، لیکن شیعہ مصادر و کتب میں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے تلامذہ کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے، مثلاً صرف باقر شریف القرشی نے اپنی کتاب ”حیاء الامام موسیٰ بن جعفر“ میں ۳۲۰ تلامذہ کا ذکر کیا ہے، آپ رضی اللہ عنہ کی اولاد اور دیگر قریبی شخصیات اس تعداد کے علاوہ ہیں۔⁸⁶

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا مثالی کردار

کسی شخصیت کے بلند مرتبہ ہونے کا عکس اس کے کردار میں واضح دکھائی دیتا ہے کیونکہ انسانی کردار کو اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ نے اندرونی خیالات و جذبات کا عکاس بنایا ہے جس میں تصنع اور بناوٹ کے عناصر زیادہ دیر تک اثر پذیر نہیں رہ سکتے اور بالآخر اس شخص کی اندرونی کیفیت اس میں جھلکنا شروع ہو جاتی ہے۔ کردار سازی اور اس کی تعمیر ایسا وصف ہے جس پر قرآن مجید کی بہت سی آیات اور احادیث مبارکہ کا بیشتر ذخیرہ موجود ہے، آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم خود اخلاقیات کی تکمیل کے لیے تشریف لائے، چنانچہ اخلاقی محاسن کو مکمل کرنے والے جناب خاتم المرسلین صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا:

بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ حُسْنَ الْأَخْلَاقِ .⁸⁷

86. حیاء الامام موسیٰ بن جعفر، للشیخ باقر القرشی، ۲/ ۲۳۱-۳۷۲

87. الموطأ، للامام مالک، کتاب حسن الخلق، الصفحة ۹۰۴، الرقم ۸

ترجمہ: مجھے بھیجا گیا ہے تاکہ حسن اخلاق کی تکمیل کر دوں۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہی حدیث ان الفاظ سے روایت کی ہے:

إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ .⁸⁸

ترجمہ: مجھے بھیجا گیا ہے تاکہ میں اخلاقی محاسن کی تکمیل کر دوں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات میں مسلمانوں کو اخلاقیات کی جانب بہت توجہ

دلائی، پس ایک مقام پر ارشاد فرمایا:

أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا .⁸⁹

ترجمہ: کامل ایمان والا مومن وہ ہے جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں۔

اور یہی اخلاقی محاسن ہیں جن کی بدولت کسی انسان کے اثرات معاشرتی سطح

پر نفوذ کر جاتے ہیں اور دیگر انسان بھی اس کی خوبیوں سے فیض یاب ہوتے ہیں۔

حضرات صوفیائے کرام نے اپنی تعلیمات کا نقطہ آغاز اسی کو بنایا ہے، اسی لیے وہ چلہ

کشی اور منازل سلوک کے ہر مرحلہ پر اخلاقیات، خلق خدا کو فیض رسانی اور ان کے

لیے کشادہ دلی جیسے لوازم کو اہم گردانتے ہیں اور صرف جنگل کی یکسوئی میں آواز حق کی

ضر میں لگانے کو کافی نہیں سمجھتے، بلکہ ان کے یہاں یہ بات مسلم ہے کہ اصل مجاہدہ

88. السنن الکبریٰ ، للبیہقی ، ۱۰ / ۳۳۳ ، الرقم ۲۰۷۸۲ .

89. السس ، للامام أبي داود ، كتاب السنة ، باب الدليل علي زيادة الايمان ، ۴ / ۲۲۰ ،

الرقم ۴۶۸۲ .

و زہد خلق خدا کے درمیان رہتے ہوئے ہے، یعنی ایک صوفی مخلوق کے درمیان رہے اور پھر بھی ہمہ وقت خدا سے قلبی و روحانی تعلق اُستوار رکھے، ان کے یہاں سلوک روحانی میں یہ مرتبہ کمال ہے۔

بہر حال امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ جو حضرات صوفیائے کرام کے مقتداء و پیشوا ہیں، ان کی زندگی میں اپنے جد کریم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا عکس جمیل نہایت آب و تاب سے دکھائی دیتا تھا، جیسا کہ ہم نے ماقبل کنیت والقباب کے ضمن میں تفصیلی گفتگو کی، پس آپ رضی اللہ عنہ جس طرح وصف عبادت میں مرتبہ کمال کے حامل تھے، اُسی طرح اخلاقی محاسن و اوصاف میں بھی ممتاز تھے، خلق خدا آپ رضی اللہ عنہ کی دونوں ہی صفات سے بخوبی واقف و فیض یاب رہتی تھی۔

آپ رضی اللہ عنہ کی عادت تھی کہ ہمیشہ درگزر سے کام لیتے اور خلق خدا پر آسانی فرماتے تھے، بلکہ معاف کرنے کے ساتھ ساتھ مزید بلند کردار کا مظاہرہ کرتے ہوئے تکلیف پہنچانے والے کو تحائف بھجوایا کرتے تھے، خواہ کسی نے آپ رضی اللہ عنہ کو جسمانی تکلیف پہنچائی ہوتی یا زبانی، آپ رضی اللہ عنہ کی کرم نوازی کا دریا ان امور سے متاثر نہیں ہوتا تھا، چنانچہ سیرت نگاروں نے آپ رضی اللہ عنہ کی اس اخلاقی خوبی کا تذکرہ درج کیا ہے، مثلاً

كان إذا بلغه عن أحد أنه يؤذيه يبعث إليه بهال.⁹⁰

90 خلاصۃ تہذیب تہذیب الکمال، للخزرجی، الصفحة ۳۹۰. و صفوة الصفوة للجوزي

۲۰ / ۱۸۴، رقم الترجمة ۱۹۱.

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ کو جب علم ہوتا کہ کسی نے آپ کو اذیت پہنچائی ہے تو اسے کوئی مالی تحفہ ارسال کرتے تھے۔

امام ابن کثیر دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس وصف اور اس میں دیئے جانے والے مال کی کچھ وضاحت بھی پیش کی ہے چنانچہ ”البدایہ والنہایہ“ میں لکھتے ہیں:

وكان كثير العبادۃ والمروءۃ، إذا بلغه عن أحد أنه يؤذيه أرسل إليه بالتخف والذهب.⁹¹

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ بہت زیادہ عبادت کرنے والے اور اعلیٰ اخلاق کے حامل تھے، پس جب کسی کے بارے میں معلوم ہوتا کہ اس نے انہیں تکلیف پہنچائی ہے تو اسے سونا و دیگر قیمتی تحائف بھیج دیا کرتے تھے۔

ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المنتظم“ میں چند حسین کلمات کا اضافہ بھی نقل کیا ہے:

وإذا بلغه عن رجل أنه يؤذيه بعث إليه ألف دينار و خرج الى الصلح.⁹²

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ کو جب علم ہوتا کہ کسی نے آپ کو اذیت پہنچائی تو اسے ہزار دینار بھیجواتے اور خود صلح کیلئے تشریف لے جاتے تھے۔

امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے ان اضافی کلمات سے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی بردباری اور عفو و درگزر کا عملی نمونہ مزید نکھر کر سامنے آ رہا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ صرف

91 البدایہ والنہایہ ، للابن کثیر الدمشقی ، سنۃ ثلاث و ثمانین و مائۃ ، ۱۳ / ۶۲۳ .

92 المنتظم فی تاریخ الملوک والامم ، للابن الجوزی ، ۸۷ / ۹ ، سنۃ ۱۸۳ .

تحائف بھیجنے پر اکتفاء نہیں کرتے تھے، بلکہ پہل کرتے ہوئے خود تشریف لے جا کر معاملے کو صلح میں تبدیل کر دیا کرتے تھے، یہ آپ کے لقب کاظم کی عمدہ نظیر ہے۔

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی تھیلی

خطیب بغدادی رحمہ اللہ ”تاریخ بغداد“ اور ابن خلکان رحمہ اللہ ”وفیات الاعیان“

میں لکھتے ہیں:

وكان سخياً كريماً ، وكان يبلغه عن الرجل أنه يؤذيه ، فبعث إليه بصرة فيها ألف دينار، وكان يُصَرّ الصُّرَر ثلاثمائة دينار، وأربعمائة دينار، ومائتي دينار ثم يقسمها بالمدينة ، وكان مثل صُرَر موسى بن جعفر إذا جاءت الإنسان الصُّرة فقد استغنى .⁹³

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ نہایت سخی و کریم تھے، آپ رضی اللہ عنہ کو ایک مرتبہ کسی شخص کے بارے میں خبر ملی کہ اس نے آپ رضی اللہ عنہ کو تکلیف پہنچائی ہے (غیبت و چغلی کے ذریعے یا پھر کسی مالی نقصان کی صورت میں)، تو آپ رضی اللہ عنہ نے ایک تھیلی میں ہزار دینار رکھ کر اسے بھیج دیئے۔ اور آپ رضی اللہ عنہ کا معمول تھا کہ تین سو، چار سو اور دو سو دیناروں کی تھیلیاں باندھ کر مدینہ منورہ میں تقسیم کر دیا کرتے تھے، اور موسیٰ بن جعفر رضی اللہ عنہ کی

93 تاریخ بغداد ، للخطیب البغدادی ، ۱۵ / ۱۵ ، رقم الترجمة ۶۹۳۹ . ووفیات الاعیان ،

للاس خلکان ، ۵ / ۳۰۸ ، رقم الترجمة ۷۴۶ .

تھیلی کی مثال مشہور زمانہ تھی، کہ جب کسی شخص کے پاس ان کی تھیلی پہنچتی تو وہ خوشحال ہو جاتا تھا، (یا جب کوئی پڑمردہ حال شخص ان کے پاس آتا تو خوشحال ہو جاتا تھا)۔

خلفائے عباسیہ کی عطائیں یا اہل بیت کا حق؟

متذکرہ بالا واقعہ ذکر کرنے کے بعد امام ذہبی رحمہ اللہ نے ”تاریخ الاسلام“ میں ایک نکتہ بیان کیا:

قلت: هذا يدل على كثرة إعطاء الخلفاء العباسيين له.⁹⁴

ترجمہ: میں کہتا ہوں: یہ واقعہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عباسی خلفاء آپ رضی اللہ عنہ کو بکثرت مال دیا کرتے تھے۔

امام ذہبی رحمہ اللہ کا یہ نکتہ اپنی جگہ درست ہے، لیکن اس سے عباسی خلفاء کی سخاوت کے آثار نہیں جھلک سکے، کیونکہ اس دور میں فتوحات کا سلسلہ براعظم افریقہ اور مغرب کی بہت سی سلطنتوں پر پھیل چکا تھا، ایشیاء و ہند اور دیگر بلاد و ممالک سرنگوں ہو رہے تھے، ان فتوحات میں اسلامی احکامات کے مطابق مال فسی اور اہل بیت کا حق موجود تھا، نیز زمانہ نبوی سے چلی آرہی کچھ مدات کے منافع بھی، جنہیں بنو امیہ کے اکثر دور میں اہل بیت تک نہیں پہنچایا گیا تھا، البتہ بنو عباس کی خلافت میں اس کا اجراء

94. تاریخ الاسلام، للذہبی، ۱۲/۴۱۸.

کر دیا گیا تھا، پس جو مال و متاع خلفائے عباسیہ نے اس زمانے میں اہل بیت کے خاندان والوں کو دیا، وہ کسی احسان و تحفہ کے طور پر نہیں بلکہ انہی کے اموال میں سے تھا، لہذا صرف خلفائے عباسیہ کی کثرت عطا کو ملحوظ رکھنا مشکل ہے۔

اگر صرف عطائیں ہوتیں تو بعد کے تاریخی شواہد و حالات اس کی مخالفت نہ کرتے۔ یہاں کسی کے ذہن میں خیال آئے کہ بھلا اُن خلفاء کو کس سے ڈر تھا جو ایسا کرتے تھے اور اہل بیت کے اموال میں سے انہیں حصہ دیتے، اگر بالفرض وہ ایسا نہ کرتے تو کیا حرج تھا؟ اس کا جواب سہل ہے: بنو امیہ کی حکومت نے قریباً ایک صدی تک اہل بیت پر جن مظالم کو روا رکھا تھا، انہیں میں سے مالی حقوق کا معاملہ بھی تھا جسے وہ غصب کر جاتے تھے، اور بنو عباس جنہیں اہل بیت کی حمایت اور تعلق نسبی حاصل تھا وہ اسی حکومت کے بالمقابل آئے تھے، اگر ابتدائے حکومت میں ہی یہ بھی ویسا ہی سلوک اختیار کرتے تو مسائل و حالات میں اضطراب کا سامنا کرنا پڑتا، لہذا انہوں نے ابتدائی اور ظاہری طور پر اپنے سلوک کو مناسب و حامیانہ رکھا، لیکن ذر پر وہ اہل بیت کے خلاف محاذ آرائی کی ساز باز جاری رکھی، جس کا واضح عکس امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی مشکلات اور پھر امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی مسلسل قید و بند کی صعوبتوں میں نظر آتا ہے۔

یہاں تک تو وہ کلام تھا جو تاریخی مواد کے جھروکوں کی روشنی میں مرتب ہوا، لیکن اگر بالفرض معاملہ ایسا نہیں تھا، بلکہ واقعی سلوک و احسان پیش نظر تھا تو تاریخی مواد کچھ بھی کہے پر۔۔۔ ”اللہ تعالیٰ عزوجل نیکو کاروں کا اجر ضائع نہیں کرتا۔“

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی سخاوت

آپ رضی اللہ عنہ کا خاندان سخاوت میں اس قدر مشہور کہ روئے زمین پر اس سے زیادہ کسی خاندان میں سخاوت کے آثار نہیں، شہنشاہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت کی مثالیں حیات اقدس سے عیاں، احادیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں، پھر مولائے کائنات سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی سخاوت جس کا تذکرہ قرآن مجید میں بھی اشارۃً مذکور ہے:

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٩٥﴾

ترجمہ: تمہارے دوست نہیں مگر اللہ اور اس کا رسول اور ایمان والے،
کہ نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ کے حضور جھکے ہوئے
ہیں۔

پس متذکرہ بالا گفتگو میں دشمنوں اور تکلیف پہنچانے والوں پر ضمناً سخاوت
کرنے کا ذکر ہو چکا، لیکن ہم یہاں اسی سخاوت کے وصف پر چند دیگر نظائر پیش کر رہے
ہیں تاکہ ایک طرف تو آپ رضی اللہ عنہ کے وصف سخاوت کا بیان جامع ہو جائے اور دوسری
طرف آپ رضی اللہ عنہ کے اخلاقیاتی محاسن کی پختگی اور اتباع رسول کی کیفیت نکھر کر سامنے
آئے، جس سے معلوم ہو کہ اہل بیت کرام عملی میدان میں کس قدر مستحکم تھے۔

چنانچہ امام ابن کثیر دمشقی رحمہ اللہ ”البدایہ والنہایہ“ میں لکھتے ہیں:

وأهدي له مرة عبد عسيده فاشتراه واشترى المزرعة التي هو فيها بألف دينار وأعتقه، ووهب المزرعة له.⁹⁶

ترجمہ: ایک مرتبہ کسی غلام نے آپ رضی اللہ عنہ کو حلوے کا تحفہ پیش کیا تو آپ نے غلام کو اُس کے حلوے والے برتن سمیت ایک ہزار دینار میں خرید لیا اور پھر آزاد کرتے ہوئے وہ برتن بھی (جس میں حلوہ موجود تھا) اُسی غلام کو دے دیا (یعنی وہ غلام حلوے کا تحفہ لے کر آیا لیکن آپ رضی اللہ عنہ نے اُسے حلوے سمیت آزادی کا تحفہ عنایت فرمادیا)۔

امام ذہبی رحمہ اللہ ”تاریخ الاسلام“ میں لکھتے ہیں: عیسیٰ بن مغیث قرظی رحمہ اللہ نے کہا:

زرعت بطيخاً وقثاء في موضع بالجوانية على بئر، فلما استوى بيته الجراد فأتى عليه كله، وكنت عرضت عليه مائة وعشرين ديناراً، فبينما أنا جالس إذ طلع موسى بن جعفر فسلم، ثم قال: أيش حالك؟ فقلت: أصبحت كالعديم، بيتني الجراد، فقال: يا عرفة! غلامه، زن له مائة وخمسين ديناراً، ثم دعالي فيها، فبعث منها بعشرة آلاف درهم⁹⁷

⁹⁶ البدایہ والنہایہ، للابن کثیر الدمشقی، سنة ثلاث وثمانین ومائة، ۱۳/ ۶۲۳

⁹⁷ تاریخ بغداد، للخطیب البغدادی، ۱۵/ ۱۶، و تاریخ الاسلام، للذهبی، ۱۲/ ۴۱۹

ترجمہ: میں نے جوانیہ کے مقام پر ایک کنویں کے قریب خربوزہ اور کھیرے کی فصل لگائی، جب وہ تیار ہوئی تو ٹڈیوں نے کھا کر ساری فصل کو برباد کر دیا اور میں نے اس کی کھیتی پر ایک سو بیس دینار خرچ کیے تھے، پس میں اسی حال میں بیٹھا تھا کہ جناب موسیٰ بن جعفر تشریف لائے اور سلام کیا، پھر فرمانے لگے: کیا حال ہیں؟ میں نے عرض کی: میں قلاش ہو چکا ہوں، ٹڈیوں نے کھیتی کو برباد کر دیا ہے، یہ سن کر آپ نے اپنے غلام سے فرمایا: اے عرفہ! اسے ایک سو پچاس دینار تول کر دے دو، اور میرے لیے اس میں برکت کی دعا کی، پس میں نے اس سے دس ہزار درہم کمائے۔

اس واقعے کو خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”تاریخ بغداد“ اور امام ذہبی رحمہ اللہ نے ”سیر اعلام النبلاء“ میں قدرے تفصیل سے لکھا ہے، مذکور ہے کہ اس کنویں کا نام ”ام عظام“ تھا اور ایک سو پچاس دینار ملنے کے بعد اس شخص نے آپ سے عرض کی: اے برکت والے! ذرا میری کھیتی میں آکر دعا فرمادیں پس آپ رضی اللہ عنہ نے کھیتی میں داخل ہو کر اس کے لیے دعا فرمائی اور حدیث بھی بیان کی۔۔۔ الخ

اسماعیل بن یعقوب رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجھے محمد بن عبد اللہ بکری رحمہ اللہ نے بیان کیا:

ایک مرتبہ وہ مدینہ منورہ آئے تاکہ کسی سے قرض لے سکیں تو ان سے کہا گیا: وہ ابوالحسن موسیٰ بن جعفر کے پاس جائیں اور ان سے اپنی

کیفیت عرض کریں، پس میں ان سے نقمی کے مقام پر کھیتی کے علاقے میں ملا تو وہ ایک غلام کے ساتھ مجھ سے ملے، جس کے ہاتھ میں بڑی سے چھلنی میں بھنا ہوا گوشت تھا، نیز میرے علاوہ وہاں کوئی اور نہیں تھا پس انہوں نے مجھے اپنے ساتھ کھلایا، پھر مجھ سے آنے کا سبب پوچھا تو میں نے اپنا معاملہ عرض کر دیا، وہ اپنے گھر گئے اور تھوڑی ہی دیر میں واپس آئے اور اپنے غلام کو بھیج دیا، پھر ہاتھ بڑھا کر ایک تھیلی میرے سپرد کی جس میں تین سو دینار تھے، اس کے بعد وہ تشریف لے گئے، پس میں بھی وہاں سے سوار ہو کر واپس پلٹ آیا (یعنی آپ رضی اللہ عنہ نے ایسے سخاوت کی کہ اپنے غلام تک کو خبر نہ لگنے دی، اور سائل کی عزت کا بھی خیال رکھا۔)۔⁹⁸

98 تاریخ بغداد، للخطیب البغدادی، ۱۵/۱۵، و سیر أعلام النبلاء، للذهبی، ۶/۲۷۱

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی جانشینی

نیز سلسلہ امامت میں اہل تشیع کی آراء

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی جانشینی اور اپنے والد گرامی سیدنا ابو عبد اللہ جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے بعد سلسلہ امامت کو جاری رکھے جانے پر اہل سنت میں کوئی نزاع و اختلاف نہیں ہے، بلکہ اہل سنت و جماعت نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو ہی اپنے والد کا جانشین اور وارث قرار دیا اور انہیں سے علوم و فیضان کے تسلسل کو تسلیم کیا ہے۔ لیکن اہل تشیع کے یہاں اس موضوع پر بہت نزاع رہا، اسی اختلاف کے نتیجے میں ان کے یہاں بہت سے فرقے مزید تقسیم ہوتے اور بنتے چلے گئے ہیں۔ مثلاً شیعہ مورخین کے نزدیک یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ شیعہ اثنا عشریہ اور شیعہ اسماعیلیہ کی بنیاد امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے وصال فرمانے کے بعد رکھی گئی جس کا مدار آپ رضی اللہ عنہ کے جانشین کے تعین پر ہے، اسماعیل بن جعفر رضی اللہ عنہ کی امامت کو تسلیم کرنے والوں کو ”اسماعیلی“ جبکہ موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی امامت تسلیم کرنے والوں کو ”اثنا عشری“ کہا جاتا ہے۔

اس بارے میں شیعہ روایات اور مواد میں کافی تفصیلات اور اختلافات کا ذکر بھی موجود ہے کہ آخر امامت ایسے اہم معاملے میں ان دونوں فریقین کے مابین اختلافات کیوں رونما ہوئے، بعض قدیم شیعہ مورخین مثلاً قتی، نو بختی اور دیگر محققین نے اس خلجان کو رفع کرنے کے لیے کہا ہے کہ امام صادق رضی اللہ عنہ کے بعد امامت تو جناب موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو ہی ملی تھی لیکن آپ کے بھائیوں نے امامت کا اظہار اصول

تقیہ اور حکومت وقت کی وجہ سے کیا تھا تا کہ حکومتی کارندوں کو اس بات کا اندازہ نہ ہو سکے کہ حقیقی جانشین کون ہے، پس امام صادق رضی اللہ عنہ کے بیٹوں کی جانب سے امامت کے دعاوی انہی امور کی وجہ سے تھے، یہ تاویل اثنا عشریہ حضرات تو قبول کرتے ہیں، لیکن اسماعیلی اسے نہیں مانتے، بلکہ وہ اسی بات پر مصر ہیں کہ اسماعیل بن جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو ہی امامت کا منصب تفویض ہوا تھا اور ان کے بعد محمد بن اسماعیل کو۔

بہر حال ہم ان تمام تفصیلات کو درج کر کے سوانح کو بو جھل اور قارئین کو طوالت میں مبتلا نہیں کرنا چاہتے ہیں، البتہ موضوع ہذا کی نزاکت کے پیش نظر صرف چند اہم امور کا خلاصہ درج کر رہے ہیں، اس بارے میں نہایت تفصیل کے ساتھ شیخ المحدثین شاہ عبد العزیز دہلوی رحمہ اللہ نے ”تحفہ اثنا عشریہ“ میں اور امام عبد القاہر بغدادی رحمہ اللہ نے ”الفرق بین الفرق“ میں کلام کیا ہے۔

تحفہ اثنا عشریہ کو شیخ غلام محمد ابن عمر اسلمی نے فارسی سے عربی میں ترجمہ کیا اور پھر شیخ محمود شکری آلوسی نے اس تعریب سے اختصار کیا، جسے مکتبہ سلفیہ قاہرہ نے شائع کیا ہے، نیز میر محمد کتب خانہ، کراچی کا قدیم اردو ترجمہ بھی موجود ہے۔ اس باب میں یہ کتب جامع معلومات پر مبنی ہیں، جسے مزید تفصیل اور فرقوں کی طبقاتی و تدریجی تقسیم کی معرفت حاصل کرنی ہو وہ ان کی جانب مراجعت فرمائیں۔ ہم ذیل میں عربی اختصار سے حوالہ جات نقل کریں گے تاکہ سہولت رہے، البتہ گفتگو کے اخیر میں مجموعی ماخذ کا بھی ذکر کریں گے۔

اہل تشیع میں کچھ کے نزدیک حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام کے وصال فرمانے کے بعد امامت کی ذمہ داری کا حق حسن بن علی علیہ السلام کو تفویض کیا گیا اور بعد ازاں آپ علیہ السلام ہی کی اولاد میں یہ سلسلہ جاری رہا، یعنی امام حسن علیہ السلام کے بعد آپ کے بیٹے حسن مثنیٰ علیہ السلام کو پھر ان کے بیٹے عبد اللہ علیہ السلام کو پھر ان کے بیٹے محمد نفس زکیہ علیہ السلام کو، اسے ”فرقہ حسنیہ“ کہتے ہیں۔

ایک فرقے کے نزدیک امام حسن علیہ السلام کے بعد امامت کا سلسلہ امام حسین علیہ السلام کے پاس آیا اور پھر انہی کی اولاد میں امام جعفر صادق علیہ السلام تک جاری رہا، اس کے بعد ان کے یہاں اختلاف پایا جاتا ہے۔ اسے ”فرقہ حکمیہ“ کہتے ہیں۔

ایک فرقے کے نزدیک سلسلہ امامت امام حسین علیہ السلام کی اولاد میں سے چلتا ہوا سیدنا محمد باقر علیہ السلام تک آیا اور ان پر آکر موقوف ہو گیا، آپ علیہ السلام ان کے نزدیک زندہ ہیں اور آپ کا انتظار کیا جا رہا ہے، اسے ”فرقہ باقریہ“ کہتے ہیں، نیز اسی فرقے کی ایک شاخ میں اتنا مزید ہے کہ امام محمد باقر علیہ السلام کے بعد امامت آپ کے بیٹے زکریا بن محمد باقر کو منتقل ہوئی جو حاضر نامی پہاڑ میں پوشیدہ ہیں اور اجازت کے منتظر ہیں۔ اسے ”فرقہ حاضریہ“ کہتے ہیں۔

ایک فرقے کے نزدیک امام محمد باقر علیہ السلام کے وصال فرمانے کے بعد سلسلہ امامت امام جعفر صادق علیہ السلام کے پاس آیا اور امام جعفر صادق علیہ السلام نے ان کے نزدیک ابھی وصال نہیں کیا، بلکہ وہ زندہ اور غائب ہیں اور یہی امام مہدی ہیں جن کا انتظار کیا

جارہا ہے۔ اسے ”فرقہ ناوسیہ“ کہتے ہیں،⁹⁹ اس فرقے کو عبد اللہ بن ناوس بصری (عجلان) اور اس کے پیروکاروں کی جانب منسوب کیا جاتا ہے۔¹⁰⁰

ایک فرقے کے نزدیک اس کے بعد امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا وصال ہو گیا اور امامت ان کے بعد انہی کی اولاد میں جاری رہی، اسے ”فرقہ شمیہ“ کہتے ہیں۔ شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ کے نزدیک فرقہ شمیہ دراصل یحییٰ بن ابی شمیہ کی جانب منسوب ہے، اور یہ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد امامت کو اس ترتیب سے مانتے ہیں، کہ پہلے اسماعیل بن جعفر، پھر محمد بن جعفر، پھر موسیٰ بن جعفر، پھر عبد اللہ بن افسح، اور پھر اسحاق۔¹⁰¹ جبکہ امام عبد القاہر بغدادی رحمہ اللہ کے نزدیک فرقہ شمیہ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے وصال کو مانتے ہیں، لیکن سلسلہ امامت کو آپ کے بیٹے محمد بن جعفر صادق اور پھر ان کے بعد انہی کی اولاد میں منحصر رکھتے ہیں، اور امامان کرتے ہیں کہ مہدی منتظر انہیں کی اولاد میں سے ہو گا۔¹⁰²

ایک فرقے کے نزدیک امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے بعد آپ کے بڑے بیٹے عبد اللہ بن جعفر رحمہ اللہ کو امامت ملی، انہیں امتیاز کے لیے عبد اللہ الافسح رحمہ اللہ بھی

99 فرقہ ناوسیہ کے بارے میں مزید وضاحت آگے واقعہ کے تحت حاشیہ میں آ رہی ہے۔

100 الفرق بین الفرق میں امام عبد القاہر بغدادی نے مزید تفصیل بھی درج کی ہے، الفرق: ص ۶۱، ۶۲۔

101 مختصر تحفہ اثناء عشریہ، عربی، از محمود شکری آلوسی، طبع مکتبہ سلفیہ قاہرہ، ص ۱۸۔

102 الفرق بین الفرق، امام ابو منصور عبد القاہر بغدادی، تحقیق محمد عثمان، طبع مکتبہ ابن سینا قاہرہ، ص ۶۲۔

کہا جاتا ہے، اسے ”فرقہ عماریہ افضلیہ“ کہتے ہیں، عبد اللہ بن عمار اور اس کے پیروکاروں کی وجہ سے ”عماریہ“ کہلاتا ہے۔¹⁰³

ایک فرقے کے نزدیک امام جعفر الصادق علیہ السلام کے بعد امامت کا سلسلہ اسماعیل بن جعفر علیہ السلام کے پاس آیا، پھر انہیں کی اولاد میں جاری رہا، اس فرقے میں بہت زیادہ تقسیم ہوئی، جن کی تفصیلات یہاں درج نہیں کی جاسکتی، خلاصہ کلام یہ ہے کہ بعض نے انہی کو مہدی منتظر اور مخفی مان رکھا ہے، بعض نے ان کی اولاد میں سلسلہ امامت کو جاری جانا، انہیں مختلف ناموں سے موسوم کیا جاتا ہے، مثلاً شاہ عبد العزیز علیہ السلام کی تفصیلات کے مطابق انہیں، فرقہ اسماعیلیہ، فرقہ مبارکیہ، فرقہ باطنیہ، فرقہ قرامطہ، فرقہ میمونہ، فرقہ خلفیہ، فرقہ برقیہ، فرقہ جنابیہ، فرقہ سبعیہ، فرقہ مہدویہ کہتے ہیں،¹⁰⁴ ان تمام فرقوں کے نزدیک امامت کا منصب اسماعیل بن جعفر علیہ السلام تک آیا اس پر یہ سب متفق ہیں، لیکن اس کے بعد کی تفصیلات اور باہمی اعتقادی امور میں نزاع کی بنیاد پر ان کی تقسیم در تقسیم ہوتی گئی۔

103۔ فرقہ عماریہ کے نام سے ایک اور فرقہ بھی ہے جو امامت کو محمد بن جعفر الصادق کے لیے مانتا ہے، مختصر تحفہ اثناء عشریہ، ص ۱۸

104۔ مختصر تحفہ اثناء عشریہ، ص ۱۸، ۱۹۔ امام عبد القادر بغدادی نے اس بارے میں اسماعیلیہ کے عنوان کے تحت اختصار سے صرف دو فرقوں کا ذکر کیا ہے، مزید تفصیلات درج نہیں فرمائیں۔ ملاحظہ کریں، الفرق، ص ۶۲، ۶۳۔

ایک فرقے کے نزدیک امام جعفر صادق علیہ السلام کے بعد امام موسیٰ کاظم علیہ السلام ہی منصب امامت پر رونق افروز ہوئے لیکن ان کے بعد کی صورت حال کے پیش نظر اس میں مزید گروہ بن گئے، پس مفضل بن عمرو کے گروہ نے کہا: موسیٰ کاظم علیہ السلام پر سلسلہ امامت ختم ہو گیا ہے اور ان کا انتقال بھی نہیں ہوا۔ اس فرقے کو ”فرقہ مفضلیہ اور فرقہ قطعیہ“ کہتے ہیں۔

جبکہ ایک گروہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام تک امامت تسلیم کرتا ہے، لیکن آپ کی موت و حیات کے بارے میں متذبذب ہے، اسی لیے آپ کی اولاد میں اجرائے امامت کا قائل نہیں۔ انہیں ”فرقہ موسویہ“ کہتے ہیں۔

تیسرا گروہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی امامت کو تسلیم کرتا ہے اور آپ علیہ السلام کے زندہ ہونے کا قائل ہے، ان کے نزدیک آپ ہی مہدی منتظر ہیں۔ اسے ”فرقہ مطوریہ“ کہتے ہیں، یہ یونس بن عبدالرحمن کی طرف منسوب ہے۔

اس کے علاوہ چوتھا گروہ ہے جو امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی امامت کو تسلیم کرنے کے ساتھ ہی آپ کی وفات کا تو قائل ہے لیکن یہ بھی عقیدہ رکھتا ہے کہ آپ دوبارہ تشریف لائیں گے۔ اسے ”فرقہ رجعیہ“ کہتے ہیں۔

اور ان آخری چار فرقوں کو امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ پر امامت موقوف رکھنے کی وجہ سے ”فرقہ واقفیہ“¹⁰⁵ بھی کہتے ہیں۔¹⁰⁶

اہل تشیع کے یہاں اس کے علاوہ بھی بہت سے فرقے ہیں جن سے ہمیں اس مقام پر بحث کرنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ ہمیں سلسلہ امامت کے تسلسل میں اختلافی جائزے کو امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ تک لانا تھا وہ ہو چکا، تاکہ ہمارے موضوع کی مناسبت سے اس پر کلام کیا جاسکے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی جانشینی کے بارے میں اہل سنت کا موقف

متذکرہ بالا شیعہ اختلافات اور اس کے نتیجے میں ہونے والی گروہی تقسیم کو آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں، اہل سنت کے یہاں ہماری معلومات کے مطابق اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں پایا جاتا کہ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے بعد جانشینی سوائے امام

¹⁰⁵ ما قبل مذکور فرقہ نادوسیہ کو بعض شیعہ مورخین نے نادوسیہ اور بعض نے واقفیہ کہا ہے، لیکن قی کے نزدیک نادوسیہ اور واقفیہ دونوں الگ الگ فرقے ہیں، ان کے نزدیک امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی موت کا انکار کرنے والے نادوسیہ، جبکہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی موت کا انکار کرنے والے واقفیہ کہلاتے ہیں، فرقہ واقفیہ اور اس کی تفصیلات کے بارے میں شیعہ عالم ریاض محمد حبیب الناصری کی ضخیم کتاب ”الواقفیہ“ ہے، جسے الموتر العالمی للامام الرضا، مشہد مقدس، کی جانب سے ۱۴۰۹ھ میں شائع کیا گیا ہے۔

¹⁰⁶ تحفہ اثناء عشریہ، از شاہ عبدالعزیز، مترجم اردو، عبدالحمید خاں، طبع میر محمد کتب خانہ، کراچی، ص ۳۳۲-۳۳۶، و مختصر تحفہ اثناء عشریہ، تعریب، شیخ غلام محمد اسلمی، اختصار شیخ محمود شکاری، طبع مکتبہ سلفیہ قاہرہ، ص ۱۵، ۲۲۳۔

موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے کسی اور کے حصے میں آئی ہو، پس اہل سنت کے مصادر و مراجع اور اکابر علمائے کرام کی کتب میں اس کی تصریح موجود ہے، نیز اہل بیت سے متعلق ہونے والے امت مسلمہ کے سلاسل تصوف اور ان کے پیشواؤں کے یہاں بھی یہی بات مسلمہ ہے کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ ہی کو جانشینی کے لیے منتخب کیا گیا تھا اور پھر انہی کی اولاد سے یہ سلسلہ منتقل ہوتا ہوا سید الاولیاء شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ تک پہنچا اور اب ان کے بعد قرب قیامت میں سیدنا امام مہدی رضی اللہ عنہ اس منصب جلیل پر متمکن ہوں گے، چنانچہ۔۔

مجدد الف ثانی، شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ ”مکتوبات“ میں اس کی تصریح فرماتے ہیں:

میں سمجھتا ہوں کہ حضرت امیر (علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ) اپنی جسدی پیدائش سے پہلے بھی اس مقام کے طہاء و مادی تھے، جیسا کہ آپ جسدی پیدائش کے بعد ہیں اور جس کو بھی فیض و ہدایت اس راہ سے پہنچی کہ ان کے ذریعے سے پہنچی، کیونکہ وہ اس راہ کے آخری نقطہ کے نزدیک ہیں اور اس مقام کا مرکز ان سے تعلق رکھتا ہے اور جب حضرت امیر کا دور ختم ہوا تو یہ عظیم القدر منصب ترتیب وار حضرات حسنین کو سپرد ہوا اور ان کے بعد وہی منصب ائمہ اثنا عشر میں سے ہر ایک کو ترتیب وار اور تفصیل سے مقرر ہوا اور ان بزرگواروں کے زمانہ میں اور اسی طرح ان کے انتقال کے بعد جس کو بھی فیض اور ہدایت پہنچتا ہے ان

بزرگواروں کے ذریعے اور حیلولہ سے پہنچا ہے، اگرچہ اقطاب و نجائے وقت ہی کیوں نہ ہوں اور سب کے طہاء و ماویٰ یہی بزرگ ہیں کیونکہ اطراف کو اپنے مرکز کے ساتھ الحاق کرنے سے چارہ نہیں ہے۔ یہاں تک کہ نوبت حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ تک پہنچی اور جب اس بزرگوار تک نوبت پہنچی تو منصب مذکور آپ کے سپرد ہو۔^{۱۰۷}

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے امام احمد رضا خان رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

فیوض و برکات کارخانہ ولایت کہ از جناب الہی بر اولیاء اللہ نازل مے شود، اول بریک شخص نازل مے شود و از ان شخص قسمت شدہ بہر یک از اولیائے عصر موافق مرتبہ و بحسب استعداد می رسد، وہ بہر کس از اولیاء اللہ بے توسط او فیضی نمی رسد و کسیے از مردان خدا بے وسیلہ او درجہ ولایت نمی یابد، اقطاب جزئی و اوتاد و ابدال و نجباء و نقباء و جمیع اقسام از اولیائے خدا بوے محتاج می باشند صاحب این منصب عالی را امام و قطب الارشاد بالاصالۃ نیز خوانند و این منصب عالی از وقت ظہور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ مقرر بود۔

۱۰۷ المکتوبات، للشیخ أحمد السرهندي، الباب الثاني، الجزء الثالث، رقم المکتوب

۱۲۳، ۱۴۴۷/۳

ترجمہ: کارخانہ ولایت کے فیوض و برکات جو خدا کی بارگاہ سے اولیاء اللہ پر نازل ہوتے ہیں پہلے ایک شخص پر اترتے ہیں اور اس شخص سے تقسیم ہو کر اولیائے وقت میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبہ و استعداد کے مطابق پہنچتے ہیں اور کسی دلی کو بھی اس کی وساطت کے بغیر کوئی فیض نہیں پہنچتا۔ اور اہل اللہ میں سے کوئی بھی اس کے وسیلہ کے بغیر درجہ ولایت نہیں پاتا۔ جزئی اقطاب، اوتاد، ابدال، نجباء، نقباء اور تمام اقسام کے اولیاء اللہ اس کے محتاج ہوتے ہیں، اس منصب بلند والے کو امام اور قطب الارشاد بالاصالہ بھی کہتے ہیں، اور یہ منصب عالی ظہور آدم علیہ السلام کے زمانے سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی روح پاک کے لیے مقرر تھا۔

پھر ائمہ اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو ترتیب (یعنی وہی ترتیب جو ائمہ اثنا عشریہ کی معروف ہے) اس منصب عظیم کا عطا ہونا لکھ کر کہتے ہیں:

بعد وفات عسکری علیہ السلام تا وقت ظہور سید الشرفا غوث الثقلین محی الدین عبدالقادر الجیلی این منصب بروح حسن عسکری علیہ السلام متعلق بود۔¹⁰⁸

108۔ سیف المسلول، للشیخ القاضي ثناء اللہ، الصفحة 527-529، الماخوذ من الفتاوی الرضویة، للشیخ احمد رضا الحنفی، 9/810-811.

ترجمہ: حضرت عسکری کی وفات کے بعد سید الشرفاء، غوث الثقلین محی الدین عبدالقادر جیلانی کے زمانہ ظہور تک یہ منصب حضرت حسن عسکری کی روح سے متعلق رہے گا۔

اسی طرح امام احمد رضا خان محدث حنفی رحمہ اللہ ”ملفوظات“ میں فرماتے ہیں:

امت میں سب سے پہلے درجہ غوثیت پر امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ممتاز ہوئے اور وزارت امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ و عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو عطا ہوئی، اس کے بعد امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو غوثیت مرحمت ہوئی اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ و مولیٰ علی رضی اللہ عنہ وزیر ہوئے، پھر امیر المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو غوثیت عنایت ہوئی اور مولیٰ علی رضی اللہ عنہ و امام حسن رضی اللہ عنہ وزیر ہوئے، پھر مولیٰ علی رضی اللہ عنہ کو اور امامین محترمین رضی اللہ عنہما وزیر ہوئے، پھر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے درجہ بدرجہ امام حسن عسکری رضی اللہ عنہ تک یہ سب حضرات مستقل غوث ہوئے، امام حسن عسکری رضی اللہ عنہ کے بعد حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ تک جتنے حضرات ہوئے سب ان کے نائب ہوئے، ان کے بعد سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ مستقل غوث، حضور تنہا غوثیت کبریٰ کے درجہ پر فائز ہوئے، حضور ”غوث اعظم“ بھی ہیں اور ”سید الافراد“ بھی، حضور کے بعد جتنے ہوئے اور جتنے اب ہوں گے حضرت امام

مہدی رضی اللہ عنہ تک، سب نائب حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ ہوں گے، پھر
امام مہدی رضی اللہ عنہ کو غوثیت کبریٰ عطا ہوگی۔¹⁰⁹

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی اپنے بیٹے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو نصیحت سحر انگیز کلمات کا حسین مجموعہ

اہل بیت کے کلمات کی جامعیت اور وعظ و نصیحت میں ان کے اثرات کا
تیر بہدف ہونا مسلمہ امر ہے، جلیل القدر ائمہ نے خاندان نبوت کے افراد کی اس
امتیازی شان کو بڑی خصوصیت سے بیان کیا ہے، اہل بیت کا یہ وصف ان کے مخالفین
کے یہاں بھی سراہا گیا۔ اہل بیت میں اس تاثیر کی بنیادی وجہ جناب رحمۃ اللعالمین
صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت نسبی ہے جس کے طفیل ذوات مقدسہ کی زبانیں مختصر کلمات میں
ایسی گفتگو پر قادر ہوئیں کہ طویل دفاتر تشریح سے عاجز ہیں۔ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی
ایسی ہی جامع گفتگو کو ہم آئندہ ذکر کریں گے جو آپ نے قید خانے سے حاکم وقت کے
لیے لکھی۔ چنانچہ قارئین اس نصیحت کو بغور پڑھیں اور ہو سکے تو عمل کی کوشش
کریں کہ ان چند کلمات میں زندگی کے معاشرتی اصولوں کی ایک رہنما دستاویز مرتب
ہو گئی ہے جس پر عمل کرنے سے انسان آپسی تعلقات کو بالخصوص بہتر اور زندگی کو
قدرے پرسکون بنا سکتا ہے۔

109۔ الملفوظ، للشیخ أحمد رضا الحنفی، الصفة ۱۷۸.

اس کلام کی چاشنی اور لطافت کا اصل مزہ تو عربی کلمات میں ہی ہے، اور راقم الحروف اس مرتعہ حسن و جمال کو کما حقہ اردو زبان کے قالب میں ڈھالنے سے واقعی عاجز ہے، اسی لیے پہلے عربی عبارت کو اعراب کے ساتھ ذکر کر کے بعد میں مفہومی ترجمہ زیب قرطاس کیا جا رہا ہے تاکہ عوام و خواص اپنے ذوق کے مطابق اس سے بہرہ یاب ہوں۔ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے اصحاب سے کسی شخص نے روایت کیا ہے کہ انہوں نے امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو اپنے بیٹے موسیٰ کو نصیحت کرتے ہوئے دیکھا، آپ فرما رہے تھے:

يَا بُنَيَّ ! مَنْ قَنَعَ بِمَا قُسِمَ لَهُ ، اسْتَفْنَى ، وَمَنْ مَدَّ عَيْنَيْهِ إِلَى مَا فِي يَدِ غَيْرِهِ ، مَاتَ فَقِيرًا ، وَمَنْ لَمْ يَرْضَ بِمَا قُسِمَ لَهُ ، اتَّهَمَ اللَّهَ فِي قَضَائِهِ ، وَمَنْ اسْتَصْفَرَ زَلَّةَ غَيْرِهِ ، اسْتَغْطَمَ زَلَّةَ نَفْسِهِ ، وَمَنْ كَشَفَ حِجَابَ غَيْرِهِ ، انْكَشَفَتْ عَوْرَتُهُ ، وَمَنْ سَلَّ سَيْفَ الْبَغْيِ ، قُتِلَ بِهِ ، وَمَنْ اخْتَفَرَ بِشْرًا لِأَخِيهِ ، أَوْقَعَهُ اللَّهُ فِيهِ ، وَمَنْ دَاخَلَ السُّفَهَاءَ ، حُقِرَ ، وَمَنْ خَالَطَ الْعُلَمَاءَ ، وَفَّرَ ، وَمَنْ دَخَلَ مَدَاحِلَ السُّوءِ ، اتَّهَمَ .

يَا بُنَيَّ ! إِيَّاكَ أَنْ تُزْرِيَ بِالرَّجَالِ ، فَيُزْرِيَ بِكَ ، وَإِيَّاكَ وَالذُّخُولَ فِيهَا لَا يَغْنِيكَ ، فَتَذِلَّ لِذَلِكَ .

يَا بُنَيَّ ! قُلِ الْحَقُّ لَكَ وَعَلَيْكَ ، تُسْتَشَارُ مِنْ بَيْنِ أَقْرِبَائِكَ ، كُنْ لِلْقُرْآنِ تَالِيًا ، وَلِلْإِسْلَامِ قَائِمًا ، وَلِلْمَعْرُوفِ أَمِيرًا ، وَعَنِ الْمُنْكَرِ

نَاهِيًا ، وَلَمِنْ قَطَعَكَ وَاصِلًا ، وَلَمِنْ سَكَتَ عَنْكَ مُبْتَدِئًا ، وَلَمِنْ
 سَأَلَكَ مُعْطِيًا ، وَإِيَّاكَ وَالنِّمِيمَةَ ، فَإِنَّهَا تَزْرَعُ الشَّخَنَاءَ فِي
 الْقُلُوبِ ، وَإِيَّاكَ وَالتَّعَرُّضَ لِعُيُوبِ النَّاسِ ، فَمَنْزِلَةُ الْمُتَعَرِّضِ
 لِعُيُوبِ النَّاسِ ، كَمَنْزِلَةِ الْهَدَفِ ، إِذَا طَلَبَتْ الْجُودَ ، فَعَلَيْكَ
 بِمَعَادِينِهِ ، فَإِنَّ لِلْجُودِ مَعَادِينَ ، وَلِلْمَعَادِينَ أَصُولًا ، وَلِلْأَصُولِ
 فُرُوعًا ، وَلِلْفُرُوعِ ثَمَرًا ، وَلَا يَطْيِبُ ثَمَرٌ إِلَّا بِفَرْعٍ ، وَلَا فَرْعٌ إِلَّا
 بِأَصْلِ ، وَلَا أَصْلٌ إِلَّا بِمَعْدِنٍ طَيِّبٍ ، زُرِ الْأَخْيَارَ ، وَلَا تَزُرِ
 الْفُجَّارَ ، فَإِنَّهُمْ صَخْرَةٌ لَا يَتَفَجَّرُ مَأْوَاهَا ، وَشَجَرَةٌ لَا يَخْضُرُ
 وَرَقُهَا ، وَأَرْضٌ لَا يَظْهَرُ عُشْبُهَا .¹⁰

ترجمہ: اے میرے بیٹے! جس نے اپنے نصیب کی ملنے والی
 چیزوں پر قناعت کی، وہ غنی رہا۔ جس نے اپنی آنکھوں کو دوسرے کے
 ہاتھوں موجود چیزوں پر جمائے رکھا وہ فقیر ہی مرا۔ جو اپنی قسمت پر
 راضی نہ ہو اس نے اللہ کی تقسیم پر تہمت لگائی۔ جس نے دوسروں کی
 لغزشات کو حقیر جانا وہ اپنی کوتاہی کو بڑا جانے گا۔ جو دوسروں کے
 عیب اچھالے گا، اس کے اپنے عیوب بھی ظاہر ہوں گے۔ جو بغاوت

10 ل۔ سیر اعلام النبلاء، للذهبي، الترجمة جعفر بن محمد، ۶/۲۶۳۔ ووفیات الاعیان
 وأنباء أبناء الزمان، لابن خلکان، الترجمة جعفر الصادق، ۱/۴۳۵۔

کی تلوار تانے گا، وہ خود بھی اسی سے قتل کیا جائے گا۔ جو دوسروں کے لیے گڑھا کھودے گا، اللہ اسے بھی اُس میں گرائے گا۔ جو بے وقوفوں کے ساتھ صحبتیں رکھے گا اسے ذلت ہی ملے گی۔ جو علماء کے ساتھ ہم نشیں ہو گا اسے وقار ملے گا۔ جو برائی کے مقامات پر جائے گا، اس پر تہمت لگے گی۔

اے میرے بیٹے! لوگوں کو حقیر نہ سمجھو کہ تمہیں بھی حقارت سے دیکھا جائے (یا لوگوں کو ذلیل نہ کرو کہ اس کے سبب تمہیں ذلیل کیا جائے)۔ خبردار! فضول کاموں میں مت پڑنا کہ اس کی وجہ سے ذلت اٹھانی پڑے۔

اے میرے بیٹے! حق بات کہو، خواہ تمہارے حق میں ہو، یا تمہارے خلاف۔ اپنے قریبی رشتے داروں سے مشاورت کرو۔ قرآن مجید کی ہمہ وقت تلاوت کرتے رہو۔ اسلام کی تبلیغ کرتے رہو۔ بھلائی کا حکم دیتے رہو۔ برائی سے منع کرتے رہو۔ جو تم سے توڑے، اس سے جوڑ لو، جو تم سے قطع کلامی کر لے، تم بات کرنے میں پہل کر لو۔ جو تم سے سوال کرے، اسے عطا کرو۔ خبردار! چغلی سے بچنا، کیونکہ یہ دلوں میں بغض پیدا کرتی ہے۔ خبردار! لوگوں کی عیب جوئی سے بچنا، کیونکہ لوگوں کی عیب جوئی کرنے والا خود بھی نشانے پر ہوتا ہے۔

جب تم سخاوت کے طالب بنو تو تم پر لازمی ہے کہ اس کی جڑ تک پہنچو، کیونکہ سخاوت کی جڑیں ہیں، جڑوں سے تنے اور تنوں سے شاخیں نکلتی ہیں، اور شاخوں پر پھل ہوتے ہیں، پس کوئی بھی پھل اپنی شاخوں کے بغیر اچھا نہیں ہو سکتا اور شاخیں اپنے تنے کے بغیر اور تنہ اپنی اچھی جڑ کے بغیر توانا نہیں ہو سکتا (اسی لیے سخاوت میں جڑوں تک پہنچو تاکہ اس کے تمام ثمرات حاصل کر سکو)۔ نیک لوگوں کی زیارت کیا کرو۔ بُرے لوگوں سے ملاقات نہ رکھو، کیونکہ یہ ایسی چٹان ہے جن سے پانی نہیں نکلتا، ایسا درخت ہے جس کے پتے سرسبز نہیں ہوتے اور ایسی زمین ہے جس میں گھاس نہیں اُگتی۔

اسی نصیحت کو امام کمال الدین دمیری رحمہ اللہ نے ”حیۃ الحیوان“ میں ذکر کیا ہے، اس میں چند کلمات مزید ہیں:

جو اپنی کوتاہیوں کو معمولی جانتا ہے، وہ دوسروں کی لغزشوں کو بڑا سمجھتا ہے اور جو اپنی غلطیوں کو بڑا جانتا ہے وہ دوسروں کی لغزشوں کو معمولی خیال کرتا ہے۔ اے میرے بیٹے! جو دوسروں کے پوشیدہ عیوب ظاہر کرتا ہے، اس کے اپنے گھر کے عیوب بھی ظاہر ہو جاتے ہیں۔^{۱۱۱}

۱۱۱۔ حیۃ الحیوان، للدمیری، دار البشائر دمشق، باب الطبی، ۳/ ۵۴۔

بارگاہ رسالت میں ہارون رشید کا سلام اور

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا طرز عمل

امام ذہبی "تاریخ الاسلام" میں لکھتے ہیں: عبدالرحمن بن صالح ازدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا:

زار الرشید قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال: السلام عليك

یا رسول اللہ، یا ابن عمّ، یفتخر بذلك. فتقدم موسی بن

جعفر فقال: السلام عليك یا أبه. فتغیر وجه الرشید وقال:

هذا الفخر حقاً یا أبا حسن.^{۱۲}

ترجمہ: خلیفہ رشید نے قبر رسول ﷺ کی زیارت کی تو عرض کرنے لگا

: اے اللہ کے رسول، اے میرے چچا کے بیٹے! آپ پر سلام ہو۔ اس

طرح وہ حاضرین کے سامنے اپنی نسبت پر فخر کر رہا تھا۔ اسی اثناء میں

موسی بن جعفر آگے بڑھے اور یوں سلام عرض کیا: اے میرے والد

! آپ پر سلام ہو۔ پس رشید کے چہرے کا رنگ بدل گیا اور کہنے لگا

: اے ابوالحسن! بلاشبہ تمہارا یہ فخر کرنا حق ہے۔

۱۲ ل تاریخ الاسلام، للذهبي، ۱۲/ ۴۱۸. و تاریخ بغداد، للخطيب البغدادي، ۱۵/ ۱۸.

و البداية و النهاية، للابن كثير الدمشقي، ۱۳/ ۶۲۳. و سير اعلام النبلاء، للذهبي،

۶/ ۲۷۳.

امام ذہبی رحمہ اللہ نے اسکا سال بیان نہیں کیا، لیکن دیگر کتب میں موجود ہے، چنانچہ شیخ شہاب الدین نویری رحمہ اللہ ”نہایۃ الارب فی فنون الادب“ میں لکھتے ہیں:

یہ واقعہ سن ۱۷۹ھ کو پیش آیا، جب خلیفہ رشید رمضان کے مہینے میں عمرے کے بعد مدینہ منورہ حاضر ہوا تھا۔ اور اس کا یہ عمرہ ولید بن طریف تغلبی خارجی کے قتل ہونے کے شکرانے میں تھا، پس اس سال اس نے رمضان کے مہینے میں عمرہ کیا اور پھر حج تک مدینے میں مقیم رہا اور بعد ازاں حج بھی ادا کیا۔ اسی سال امام مالک بن انس رحمہ اللہ محدث جلیل کا بھی وصال ہوا تھا۔^{۱۱۳}

عباسی خلیفہ ہارون رشید کا نسب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح متصل ہوتا ہے:

ابو جعفر ہارون الرشید بن محمد مہدی بن ابو جعفر عبد اللہ منصور بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب۔ اس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ذریعے جناب عبد المطلب رضی اللہ عنہ پر نسب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مل جاتا ہے، لیکن یہ نسب جناب موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے نسب سے افضل نہیں ہے، کیونکہ انہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد ہونے کا شرف حاصل ہے۔ اسی لیے جب خلیفہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چچا کے بیٹے کہہ کر مخاطب کیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے نسب کا اظہار فرمایا، جس پر اُسے اقرار کیے بغیر چارہ نہ تھا۔

۱۱۳ ل نہایۃ الارب فی فنون الادب ، للشیخ النویری ، ۲۲ / ۹۲-۹۴ ، ملخصاً .

اس واقعہ سے ایک پہلو یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ آپ ﷺ خلیفہ رشید کو بارگاہ رسالت میں سلام پیش کرنے کا طریقہ سکھا رہے تھے کہ اس جناب کریم میں سلام عرض کرنے میں رشتوں کو نہیں بلکہ احترام و آداب کو ملحوظ رکھ کر سلام کیا جائے، اور خود قرآن مجید نے بھی آپ ﷺ کو مخاطب کرتے وقت القابات نبوت و رسالت کو بیان فرمایا، نیز صحابہ کرام کا بھی یہی معمول تھا کہ وہ ”یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ، جی رسول اللہ، ایسے کلمات کا استعمال فرماتے تھے، چنانچہ خود سیدنا علی مرتضیٰ ﷺ سے زیادہ کون آپ ﷺ سے قریب تر ہو گا لیکن وہ بھی کلام کرتے وقت انہیں متذکرہ کلمات کا استعمال فرماتے تھے۔

لہذا جہاں اس واقعے میں خلیفہ رشید کی خفت اور امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی بر جستگی سے دنداں شکن جواب کا معاملہ ظاہر ہو رہا ہے وہیں اس میں آداب رسالت کی تعلیمات بھی آشکار ہو رہی ہیں، اور یہ بارگاہ تو ایسی ہے کہ جس کے احترام کا ذکر اللہ تعالیٰ جہل جلالہ نے قرآن مجید میں فرمایا، صالحین اُمت، اولیائے زمانہ نے نبی و کسی ہر شرافت کے حامل ہونے کے باوجود بھی اس مقام کے لیے قولاً و فعلاً اس شعر کا مصداق ظاہر کیا۔۔۔ چنانچہ عزت بخاری کہتے ہیں:-

ادب گاہیست زیر آسماں ، از عرش نازک تر
نفس گم کردہ می آید ، جنید و بایزید اینجا

باغ فدک کی حدود اور ہارون الرشید کی افسردگی

شیخ زرخشری معتزلی "ربیع الا برار" میں اور شیخ ابن حمدون "التذکرۃ الحمدونیۃ"

میں لکھتے ہیں:

كان الرشيد يقول لموسى الكاظم بن جعفر: يا أبا الحسن خذْ
فَدَكَ حَتَّى أُرَدَّهَا إِلَيْكَ ، فَيَأْبَى ، حَتَّى أَلَحَّ عَلَيْهِ فَقَالَ : لَا
أَخُذُهَا إِلَّا بِحُدُودِهَا ، قَالَ : وَمَا حُدُودُهَا ؟ قَالَ : يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ أَنْ حَدَّذْتُهَا لَمْ تُرَدَّهَا ، قَالَ : بِحَقِّ جَدِّكَ إِلَّا فَعَلْتَ ، قَالَ
: أَمَّا الْحَدُّ الْأَوَّلُ فَعَدَن ، فَتَغَيَّرَ وَجْهُ الرَّشِيدِ وَقَالَ : هَيْه ، قَالَ :
وَالْحَدُّ الثَّانِي سَمَرْقَنْد ، فَأَرْبَدَ وَجْهُهُ ، قَالَ : وَالْحَدُّ الثَّالِثُ
أَفْرِيقِيَّة ، فَأَسْوَدَ وَجْهُهُ وَقَالَ : هَيْه ، قَالَ : وَالرَّابِعُ سَيْفُ الْبَحْرِ
مِمَّا يَلِي الْخَزَرَ وَأُزْمِينِيَّة ، قَالَ الرَّشِيدُ : فَلَمْ يَبْقَ لَنَا شَيْءٌ فَتَحَوَّلَ
فِي مَجْلِسِي ، قَالَ مُوسَى : قَدْ أَعْلَمْتُكَ أَنِّي إِنْ حَدَّذْتُهَا لَمْ تُرَدَّهَا .^{۱۴}
ترجمہ: خلیفہ رشید نے ایک مرتبہ موسیٰ کاظم بن جعفر رضی اللہ عنہ سے
کہا: اے ابوالحسن! فدک لے لو، میں اسے تمہیں واپس دلوادیتا
ہوں۔ پس آپ رضی اللہ عنہ نے انکار کر دیا لیکن جب خلیفہ نے بہت زیادہ

۱۴۔ ربیع الا برار ونصوص الاخبار ، للشيخ الزرخشري ، الباب التاسع ، البلاد والديار ،

۱/ ۲۵۹ ، الرقم ۶۱ . و التذکرۃ الحمدونیۃ ، لابن حمدون ، ۹/ ۲۸۹ ، الرقم ۵۵۰ .

اصرار کیا تو آپ نے فرمایا: میں اسے مکمل حدود کے بغیر نہیں لوں گا، خلیفہ نے کہا: اس کی حدود کہاں تک ہے؟ آپ نے فرمایا: اے امیر المومنین! اگر میں نے اس کی حدود متعین کر دی تو آپ مجھے نہیں دیں گے۔ اس پر خلیفہ نے کہا: مجھے آپ کے جدا علیٰ کی قسم! ضرور دوں گا (یا آپ کو جدا علیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم! ضرور بیان کریں)۔ آپ نے فرمایا: اس کی پہلی سمت مقام عدن تک ہے۔ یہ سنتے ہی خلیفہ رشید کے چہرے کا رنگ فق ہو گیا اور کہنے لگا مزید بیان کریں؟ آپ نے فرمایا: دوسری سمت مقام سمرقند تک ہے۔ اس کا چہرہ زرد پڑ گیا، پھر آپ نے فرمایا: اس کی تیسری سمت افریقہ تک ہے۔ یہ سن کر اسکے چہرے پر ہوا سیاں اڑنے لگیں، لیکن ساتھ ہی اس نے کہا: مزید بیان کریں؟ آپ نے فرمایا: چوتھی سمت سیف البحر کے اس مقام تک ہے جو خزر اور آرمینہ سے متصل ہے۔ اس پر رشید نے کہا: آپ نے ہمارے لیے تو کچھ چھوڑا ہی نہیں۔ یہ کہہ کر مجلس سے اٹھا تو جناب موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا: میں نے پہلے ہی کہا تھا کہ اگر میں نے اس کی حدود متعین کر دی تو آپ نہیں لوٹائیں گے۔

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی حاضر جوابی

حجّ الرشیدُ فلقیہُ موسیٰ بن جعفر علی بَغْلَةَ ، فقال له الرشید :
 مثلك في حَسَبِكَ وشرفك وتقدُّمك يلقاني على بغلة ؟ فقال :
 تطأطأتُ عن خِيَلِ الحَيْلِ ، وارتفعتُ عن دَنَاءَةِ العَيْرِ ، وخيرُ
 الأُمُورِ أَوْسَطُهَا. ۱۵

ترجمہ: خلیفہ رشید نے حج کیا تو اس دوران موسیٰ بن جعفر علیہ السلام نے
 خچر پر سوار ہو کر اُس سے ملاقات کی، اس پر رشید نے کہا: آپ جیسے
 حسب و نسب اور مقام و مرتبے والا شخص مجھ سے ملاقات کرنے کے
 لیے خچر پر سوار ہو کر آیا ہے؟ آپ علیہ السلام نے فرمایا: (یہ خچر) گھوڑے
 سے پست اور گدھے کی کتری سے بلند ہے، اور بہتر معاملہ بھی
 درمیان کا ہوتا ہے۔

اولادِ رسول کون؟

سَأَلَ الرَّشِيدُ مُوسَىٰ بن جعفر فقال : لِمَ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَقْرَبُ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَّا ؟ فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ،
 لَوْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْشَرَ فَخْطَبَ إِلَيْكَ

۱۵ ل التذكرة الحمدونية ، للابن حمدون ، ۷ / ۱۷۳ ، الرقم ۸۱۳

كَرَيْمَتِكَ أَكُنْتَ تُجِيبُهُ ؟ فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَكُنْتَ أَفْتَحِرُ بِذَلِكَ
عَلَى الْعَجَمِ وَالْعَرَبِ ؛ فَقَالَ : لَكِنَّهُ لَا يَخْطُبُ إِلَيَّ وَلَا أَرْوِّجُهُ
لَأَنَّهُ وَلَدَنَا وَلَمْ يَلِدْكُمْ .^{۱۶}

ترجمہ: ایک مرتبہ رشید نے موسیٰ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: آپ
لوگوں کو یہ گمان کیوں ہے کہ آپ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہماری
نسبت زیادہ قریب ہیں؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے امیر المومنین!
اگر آج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہوتے اور تمہاری بیٹی کے لیے رشتے کا
پیغام بھیجتے تو کیا تم قبول کرتے؟ اس نے کہا: سبحان اللہ! بلکہ میں تو اس
بات پر عرب و عجم میں فخر کرتا۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: لیکن آپ
صلی اللہ علیہ وسلم ہماری جانب رشتے کا پیغام نہیں بھیجتے اور نہ ہم شادی کرتے،
کیونکہ انہوں نے ہمیں پیدا کیا ہے (ہم ان کی اولاد ہیں) تم لوگوں کو
نہیں (اسی لیے تم انکی اولاد نہیں، پس جب اولاد نہیں تو رشتہ بھی ہو سکتا ہے۔
لیکن ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد ہیں، اسی لیے اولاد سے ایسا رشتہ نہیں ہو سکتا،
اور اولاد ہی اپنے والدین کے زیادہ قریب بھی ہوتی ہے)۔

۱۶ ل التذکرۃ الحمدونیۃ ، للابن حدون ، ۷ / ۱۸۰ ، الرقم ۸۳۴ .

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی نسب سادات پر رشید سے گفتگو

اسی طرح ایک موقع پر خلیفہ ہارون الرشید نے آپ رضی اللہ عنہ سے پوچھا:

آپ رضی اللہ عنہ حضرات کیوں کہتے ہیں کہ آپ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں سے ہیں، حالانکہ آپ لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نسل سے ہیں؟ اس کے جواب میں آپ رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت کی:

{ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَنَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ

وَهَارُونَ ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ

وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ ۚ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٩﴾ } . وَلَيْسَ لَهُ

أَب . وَأَيْضًا قَالَ تَعَالَىٰ : { فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ

وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ

لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦٠﴾ } . وَلَمْ يَدْعِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ مَبَاهِلَتِهِ النَّصَارَىٰ غَيْرَ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنِ

وَالْحُسَيْنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكَانَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ هُمَا الْأَبْنَاءُ .^{۱۷}

ترجمہ: [اور اس کی اولاد میں سے داؤد اور سلیمان اور ایوب اور یوسف

اور موسیٰ اور ہارون کو، اور ہم ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں نیکو کاروں کو، اور

۱۷ ل الصواعق المحرقة ، للابن حجر المكي ، الصفحة ۵۵۳ .

زکریا اور یحییٰ اور عیسیٰ اور الیاس کو، یہ سب ہمارے قرب کے لائق ہیں۔ (المائدہ، آیت ۸۵، ۸۴) [اور آپ رضی اللہ عنہ فرمایا: عیسیٰ علیہ السلام کے والد ہی نہیں تھے (پھر کیسے انہیں اولاد ابراہیمی میں شمار کیا گیا؟ صرف ان کی والدہ مریم کے نسب کی وجہ سے)۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ جب جلالہ نے ارشاد فرمایا: [تو اُن سے فرمادو، آؤ ہم تم بلائیں اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے، اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں، اور اپنی جانیں اور تمہاری جانیں، پھر مباہلہ کریں تو جھوٹوں پر اللہ کی لعنت ڈالیں۔ (آل عمران، آیت ۶۱)۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسائیوں سے مباہلہ کے وقت، علی، فاطمہ، حسن اور حسین رضی اللہ عنہم کے علاوہ کسی کو شامل نہیں کیا تھا تو حسن و حسین (اس آیت کی روشنی میں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے ہوئے (اور ہم اُن کی اولاد ہیں)۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ اور قلوب انسانی کی امامت

امام عبدالرؤف مناوی رحمہ اللہ ”الکواکب الدریۃ“ میں اور امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ ”الصواعق المحرقة“ میں لکھتے ہیں:

قَالَ لَهُ الرَّشِيدُ حِينَ رَأَاهُ جَالِسًا عِنْدَ الْكَعْبَةِ: أَنْتَ الَّذِي تُبَايِعُكَ النَّاسُ مِرًّا فَقَالَ: أَنَا إِمَامُ الْقُلُوبِ وَأَنْتَ إِمَامُ الْجُسُومِ.^{۱۸}

۱۸۔ الصواعق المحرقة، للمکی، الصفحة ۵۵۶. و الکواکب الدریۃ، للمناوی، ۱/ ۴۶۲

ترجمہ: ایک مرتبہ خلیفہ رشید نے آپ رضی اللہ عنہ کو خانہ کعبہ کے نزدیک (لوگوں کے جھرمٹ میں) بیٹھے ہوئے دیکھا تو کہنے لگا: آپ لوگوں سے چھپ کر بیعت لے رہے ہیں، تو آپ نے فرمایا: تم صرف جسموں کی حاکم ہو، جبکہ میں دلوں کا بھی امام ہوں۔

یہ بات اگرچہ آپ رضی اللہ عنہ نے برجستہ اور خلیفہ رشید کو لاجواب کرنے کے لیے فرمائی تھی، کیونکہ اس نے جس طرح کا اعتراض کیا تھا آپ رضی اللہ عنہ نے ویسا ہی برجستہ جواب ارشاد فرمایا، لیکن اس بات میں کوئی مبالغہ آرائی یا خود نمائی نہیں، بلکہ واقعی اللہ تعالیٰ عزوجل کی جانب سے اپنے منتخب بندوں کو مقام محبوبیت پر فائز ہونے کی وجہ سے قلوب انسانیت کی حکمرانی عطا کر دی جاتی ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ کا مقام تو بہت بلند ہے، آپ رضی اللہ عنہ اولادوں میں کئی پشتوں بعد پیدا ہونے والے سید الاولیاء شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ کو رب کریم نے یہ منصب عطا فرمایا تھا کہ انسانی دلوں کو جیسے چاہتے تھے پھیر دیا کرتے تھے، جیسا کہ امام شطنوفی رحمہ اللہ کی ”بہجۃ الاسرار“ اور دیگر معتبر کتب میں سند صحیح کے ساتھ منقول ہے۔ نیز اولیاء اللہ کا یہ تصرف دراصل عطاۓ خداوندی ہی سے ہوتا ہے جیسا کہ مشہور حدیث قدسی ”بندہ نوافل کے ذریعے میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے۔ الخ“ میں بھی اسی جانب اشارہ موجود ہے، جس کی وضاحت امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ نے ”تفسیر کبیر“ میں رقم فرمائی، جو قابل مطالعہ ہے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے ”مستند ملفوظات“

(1) المعروف لا يفكّه إلا المكافاة أو الشكر ، وقال : قلة

الشكر تُزهد في اصطناع المعروف .^{J19}

ترجمہ: بھلائی کا بدلہ بھلائی یا شکر ہی سے ادا ہوتا ہے، اور فرمایا: شکر کی کمی بھلائی کے کاموں سے دُور کر دیتی ہے۔

(2) المعروف غلّ لا يفكّه إلا المكافاة أو الشكر .^{J20}

ترجمہ: بھلائی (احسان) ایسا بوجھ ہے، جسے بھلائی یا شکر کے ساتھ ہی اُتارا جاسکتا ہے۔

(3) ما تساب اثنان إلا انحط الأعلى إلى رتبة الأسفل .^{J21}

ترجمہ: جب بھی دو لوگ باہم گالی گلوچ کرتے ہیں تو اُن میں سے اعلیٰ مرتبے کا حامل بھی گھٹیا مرتبے کا بن جاتا ہے۔

(4) إذا صحبت رجلاً وكان موافقاً لك ، ثم غاب عنك

، فلقبته ، فاضطرب تجلبك عليه ، فارجع إلى نفسك ، فانظر

119۔ نہایۃ الارب فی فنون الادب ، للشیخ النوبری ، باب فی الشکر والثناء ، ۳ / ۲۳۳ .

120۔ التذکرۃ الحمدونیۃ ، للابن حدو ، ۴ / ۸۴ ، الرقم ۲۲۴ .

121۔ نہایۃ الارب فی فنون الادب ، للشیخ النوبری ، ذکر شیء من الحكم ، ۸ / ۱۴۱ .

فإن كنت اعوججت فُتُب ، وإن كنت مستقيماً فاعلم أنه ترك
الطريق ، وقف عند ذلك ، ولا تقطع منه حتى يستبين لك إن
شاء الله تعالى .²²

ترجمہ: اگر تم کسی شخص کی صحبت اختیار کرو اور وہ بھی تمہیں موافق
آئے، پھر کچھ عرصے کے لیے نہ ملے، بعد ازاں جب تم اُس سے
ملو اور تمہارے اندر اس کے حوالے سے اضطراب پیدا ہو جائے، تو
پہلے اپنے آپ کو دیکھو، اگر خود میں کمی پاؤ تو اس سے توبہ کرو (یعنی کمی
دور کرو)، اور اگر تم خود کو درست سمجھتے ہو تو جان لو کہ اُس شخص نے
راستہ بدل لیا ہے، لہذا انتظار کرو اور اس سے قطع تعلقی نہ کرو، یہاں
تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے تمہارے لیے راستہ پیدا فرما دے۔

(5) اتقِ العدو ، وكُنْ مِنَ الصديقِ على حذر ، فإن
القلوب إنما سميت قلوباً لِتَقْلِبُهَا .²³

ترجمہ: دشمن سے ضرور سے بچو، لیکن دوستوں سے بھی ہوشیار رہو، کہ
دلوں کو اسی وجہ سے ”قلوب“ کہا جاتا ہے کہ وہ بدلتے رہتے ہیں۔

²² الطبقات الكبرى ، للشعراني ، ترجمة موسى الكاظم ، الصفحة ٧٢ .

²³ سہجۃ المجالس وأنس المجالس ، لابن عبد البر ، باب الصديق و العدو ، ٢ / ٦٩١ .

(6) إذا تغير صاحبك عليك ، فاعلم أن ذلك من ذنب

أحدثه ، فنب إلى الله من كل ذنب ، يستقيم لك وده .^{J24}

ترجمہ: جب تیرا دوست تجھ سے برگشتہ ہو جائے تو جان لے کہ ایسا کسی گناہ کی وجہ سے ہوا ہے ، پس اللہ کی بارگاہ میں ہر گناہ سے توبہ کرو تا کہ وہ تمہارے لیے اسکی محبت (دوبارہ دلوں میں) پیدا فرمادے۔

(7) مَنْ لَكَ بِأَخِيكَ كُلُّهُ ، لَا تَسْتَفْصِ عَلَيْهِ فَبَقِيَ بِلَا أَخ .^{J25}

ترجمہ: جس کے ہاتھ میں اپنے بھائی کا معاملہ آئے تو اس پر اتنی سختی نہ کرے ، کہ کہیں بغیر بھائی کے (تنہا) رہ جائے۔

یعنی اگر کبھی اپنے بھائی اور دوست کا معاملہ تمہارے اختیار میں آجائے تو اتنی سختی و تنگی مت کرنا کہ دوستی ہی ختم ہو جائے اور تمہیں تنہا رہنا پڑے۔

(8) خير إخوانك المعين لك على دهرك ، وشرهم من

لك بسوق يومه .^{J26}

^{J24} فیض القدير شرح الجامع الصغير ، للمناوي ، ٤٣٨ / ٥ ، تحت الرقم ٧٨٧٩ .

^{J25} سهجة المجالس ، للابن عبد البر ، باب جامع متخير في الاخوان ، ٧٠٥ / ٢ والأدب الشرعية والمسح المرعية ، للمقدسي ، فصل ماجاء عن الاخوان ، ٣٢١ / ١ .

^{J26} الصداقة والصدق ، للابي حيان التوحيد ، ٢٥٦ / ١ .

ترجمہ: تمہارے بہترین دوست وہ ہیں، جو ہمیشہ تمہارے معاون رہیں اور بُرے دوست وہ ہیں جو بازار کے ایک دن کے ساتھی ہوں (خوشی دیکھی تو ساتھ، اور غم و پریشانی میں دیکھا تو غائب)۔

(9) مَنْ لَمْ يَجِدْ لِلْإِسَاءَةِ مِصْضًا ، لَمْ يَكُنْ لِلْإِحْسَانِ عِنْدَهُ مَوْقِعٌ .^{J27}

ترجمہ: جو شخص بُرائی کو ناگوار نہیں سمجھتا، اُس کے نزدیک احسان کی قدر بھی نہیں ہوگی۔

(10) وَجَدْتُ عِلْمَ النَّاسِ فِي أَرْبَعٍ : أَوَّلَهَا أَنْ تَعْرِفَ رَبَّكَ ، وَالثَّانِيَةِ أَنْ تَعْرِفَ مَا صَنَعَ بِكَ ، وَالثَّلَاثَةَ أَنْ تَعْرِفَ مَا أَرَادَ بِكَ ، وَالرَّابِعَةَ أَنْ تَعْرِفَ مَا يَخْرُجُكَ مِنْ ذَنْبِكَ .^{J28}

ترجمہ: میں نے لوگوں (کی فلاح) کا علم چار چیزوں میں منحصر پایا۔ اُن میں سے پہلی بات یہ ہے: تجھے اپنے رب کی معرفت حاصل ہو جائے، دوسری بات یہ ہے: تو خود پر اس کی نعمتوں کو جان لے (تاکہ ان کا شکر ادا کرے)، تیسری بات یہ ہے: تو اس بات کو جان لے کہ وہ تجھ سے

27۔ التذكرة الحمدونية، للابن حمدون، ۱/ ۲۷۵، الرقم ۷۱۲ .

28۔ التذكرة الحمدونية، للابن حمدون، ۱/ ۱۱۲، الرقم ۲۲۴ .

چاہتا کیا ہے (یعنی کن فرائض کو اس نے تجھ پر لازم کیا ہے جن کی ادائیگی سے تجھے ثواب دیا جائے گا)، چوتھی بات یہ ہے: تو اُس چیز سے باخبر ہو جائے کہ تیرا کون سا گناہ تجھے اس سے دُور کرنے والا ہے (یعنی گناہوں کی اس قدر معرفت حاصل کر لے جس کے ذریعے اُن سے بچا جاسکے)۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی مانگی ہوئی دعائیں

يَا رَبِّ عَظُمَ الذَّنْبُ مِنْ عَبْدِكَ ، فَلْيَحْسُنِ الْعَفْوُ مِنْ عِنْدِكَ .²⁹

ترجمہ: اے میرے رب! تیرے بندے کے گناہ بڑھ گئے ہیں، اب تو اپنی بخشش کی خیرات سے احسان فرما۔

خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے اسی دعائیں یہ الفاظ زائد ذکر کیے ہیں:

عَظُمَ الذَّنْبُ مِنْ عَبْدِكَ ، فَلْيَحْسُنِ الْعَفْوُ مِنْ عِنْدِكَ يَا أَهْلَ
التَّقْوَى يَا أَهْلَ الْمَغْفِرَةِ .³⁰

ترجمہ: تیرے بندے کے گناہ بڑھ گئے ہیں، اب تو اپنی بخشش کی خیرات سے احسان فرما۔ اے بزرگی والے، اے بخشنے والے۔

²⁹ ل ربيع الابرار ، للزمخشري ، الباب التاسع والعشرون ، ذكر الله ، ٢ / ٣٥٤ ، الرقم ٢٠ .

³⁰ ل تاريخ بغداد ، للامام خطيب البغدادي ، ١٥ / ١٤ .

اَللّٰهُمَّ اَفْرِغْنِيْ مَا شَغَلْتَنِيْ لَهٗ ، وَلَا تَشْغِلْنِيْ بِمَا تَكَفَّلْتَ لِيْ بِهِ ، يَا
رَبَّ الْعَالَمِيْنَ .^{۱۳۱}

ترجمہ: اے میرے پروردگار! مجھے اپنی بندگی کے لیے فراغت نصیب
فرما اور ان کاموں کے لیے مہلت نہ دے جنہیں مجھے دینے کا تو ذمہ
دار ہے (یعنی رزق)، اے تمام جہانوں کے رب ۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے منسوب تصانیف

تصنیف و تالیف کسی شخصیت کی معرفت اور علمی رسوخ پر دلالت کے اہم
اسباب میں سے ایک ہے، اسی لیے اہل علم کے یہاں کتابوں کو بہت اہمیت دی جاتی ہے
لیکن یہ اصول ہر ایک پر علی الاطلاق نافذ نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ بہت سے حضرات
ایسے بھی گزرے ہیں جو ائمہ کرام کے نزدیک مسلم تھے، لیکن اس کے باوجود یا تو
انہوں نے تحریر کی جانب توجہ نہیں فرمائی، یا ان کی تصانیف مرور زمانہ کے سبب مفقود
ہو گئیں، یا انہیں کسی سبب سے لکھنے کا موقع ہی میسر نہیں آ سکا، البتہ ان سے منقول علم
کا تسلسل تلامذہ و مستفیدین سے منتقل ہوتا رہا۔ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی شخصیت بھی کچھ
ایسی تھی کہ اولاً تو انہیں خلفائے وقت نے چین سے زندگی بسر کرنے ہی نہ دی کہ وہ

۱۳۱۔ محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، للشیخ راغب الاصبہانی، باب

الاذان، ما جاء فی الادعية، ۴/ ۴۷۳۔

کسی مسند علم کو باقاعدہ آراستہ کرتے، طمانیت کے ساتھ علوم اجداد کے خزانے کو اوراق و صحائف پر منتقل کرتے اور امت مسلمہ کے لیے اسرار و رموز کے ذخائر کا ورثہ یادگار چھوڑتے۔ دوسری جانب آپ کے عنفوان شباب کے بعد کا اکثر زمانہ قید و بند اور سیاسی صعوبتوں میں گزرا، جہاں ایسے کسی اقدام کی سبیل ہی نہیں تھی۔ لہذا یہ وہ اسباب و وجوہات ہیں جن کی وجہ سے آپ رضی اللہ عنہ تصنیف و تالیف کے لیے توجہ نہیں فرما سکے۔

بایں ہمہ آپ کی شخصیت اپنے تعارف و مقام کے لیے کسی کتاب و تحریر کی محتاج نہیں، کیونکہ سورج اگرچہ مکمل طلوع نہ بھی ہوا ہو پھر بھی اس کی تمازت اپنا احساس کروا ہی دیتی ہے۔ اسی طرح امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو اگرچہ درس و تدریس اور تحریر و تالیف کا موقع تو میسر نہیں آسکا لیکن آپ رضی اللہ عنہ سے قید و بند یا دیگر مراحل حیات میں کسی نہ کسی طرح اکتساب علم کرنے والے حضرات وائمہ نے جو خزانہ آپ کے توسط سے نقل فرمایا اور جس طور پر انہوں نے آپ رضی اللہ عنہ کی شخصیت میں علم کی فروانی کا مشاہدہ کیا وہ باتیں آج بھی زندہ و جاوید شاہد ہیں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے آپ رضی اللہ عنہ کو کسی علوم کے علاوہ وہی علوم سے بھی نوازا تھا۔

بہر کیف آپ رضی اللہ عنہ کی کسی تصنیف کا ذکر ہماری تلاش کے دائرے میں نہیں آسکا، البتہ آپ سے منسوب ”مسند“ کا ذکر ائمہ کرام نے کیا ہے لیکن وہ بھی بنیادی طور پر آپ رضی اللہ عنہ کی تصنیف نہیں، بلکہ آپ رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث کا مجموعہ ہے۔ چنانچہ امام ابو بکر شافعی متوفی ۳۵۴ھ کی ”جزء مسند موسیٰ بن جعفر“ ہماری معلومات

کے مطابق امام موسیٰ کاظم علیہ السلام پر ہونے والی اہل سنت کی جانب سے پہلی کاوش ہے، اس جزء مسند کی متصل اسانید کئی ائمہ کرام سے منقول ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی شافعی علیہ السلام ”المعجم المفہرس“ میں اپنی سند کے ساتھ ”جزء مسند موسیٰ بن جعفر“ کا تذکرہ کرتے ہیں:

مُسْنَدُ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ . أَخْبَرَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ بْنُ الْعِزِّ الْمَقْدِسِيُّ فِي كِتَابِهِ عَنْ
يَحْيَى ابْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدٍ ، أَنبَأَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَلِيٍّ مَشَافَهَةً ، أَنبَأَنَا
السَّلَفِيُّ ، أَنبَأَنَا أَبُو بَكْرٍ الطَّرِيشِيُّ ، أَنبَأَنَا الْحَسَنُ بْنُ شُجَاعٍ ،
أَنبَأَنَا أَبُو بَكْرٍ الشَّافِعِيُّ ، أَنبَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
الْمُرُوزِيِّ ، أَنبَأَنَا مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ بِهِ .³²

امام عسقلانی علیہ السلام کی سند میں محمد بن خلف بن ابراہیم مروزی ہیں، جو امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں، لیکن دیگر اسانید میں محمد بن خلف اپنے شیخ موسیٰ بن ابراہیم مروزی سے اور وہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ شیخ محمد بن سلیمان رودانی علیہ السلام متوفی ۱۰۹۴ھ ”صلۃ الخلف بموصول السلف“ میں لکھتے ہیں:

32 ل المعجم المفہرس أو تجريد أسانيد الكتب المشهورة والأجزاء المنشورة ، للعسقلاني ،
 الصفحة ۱۴۳ ، الرقم ۵۱۴ .

مسند أبي محمد موسى بن جعفر الكاظم ، به الى السلفي ، عن
أبي بكر محمد بن علي الطريشي ، عن الحسن بن شجاع الصوفي
، عن أبي بكر محمد بن عبد الله ابن عبدوية ، عن محمد بن
خلف المروزي ، عن موسى بن ابراهيم المروزي عنه .³³

شیخ حاجی خلیفہ نے ”کشف الظنون عن اسامی الکتب والفنون“ میں بھی موسیٰ
بن ابراہیم کی سند کو ہی ذکر کیا ہے۔³⁴

راقم کے خیال میں یہی بات زیادہ درست ہے کہ موسیٰ بن ابراہیم مروزی
رحمۃ اللہ علیہ نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے احادیث روایت کیں اور پھر محمد بن خلف نے ان
سے استفادہ کیا، چنانچہ امام سلامہ قضاعی رحمۃ اللہ علیہ کی ”مسند شہاب“، امام مقدسی رحمۃ اللہ علیہ کی
”الترغیب فی الدعاء“ اور امام قوام السنۃ رحمۃ اللہ علیہ کی ”الحجۃ“ میں اسی سند سے احادیث
مذکور ہیں، جنہیں ہم نے سند و متن کے ساتھ کتاب ہذا میں نقل کر دیا ہے۔

کیونکہ محمد بن خلف دراصل محمد بن خلف بن عبدالسلام ہیں، اور امام خطیب
بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق ان کا وصال ۲۸۱ھ میں ہوا تو قرین قیاس یہی ہے کہ انہوں
نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا زمانہ نہیں پایا اور نہ ہی ان سے ملاقات و استفادہ ہوا، جبکہ
موسیٰ بن ابراہیم مروزی دراصل ابو عمران موسیٰ بن ابراہیم بغدادی ہیں، ان کے

33۔ صلة الخلف بموصول السلف ، للشيخ الروداني ، باب الميم ، الصفحة ۳۶۲ .

34۔ كشف الظنون ، للشيخ حاجي خليفة ، الصفحة ۱۶۸۲ .

بارے میں خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ یہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والوں میں سے ہیں، جیسا کہ ماقبل تلامذہ کے ذیل میں اس پر مختصر کلام گزر چکا۔ اور تاریخ بغداد میں محمد بن خلف کے تذکرے میں انہیں موسیٰ بن ابراہیم کے تلامذہ میں لکھا گیا ہے تو واضح ہوا کہ امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے جو عبارت ذکر کی ہے اس میں کتابت یا سہو کی وجہ سے ”محمد بن خلف بن ابراہیم“ لکھا گیا ہے ورنہ صحیح ”محمد بن خلف عن موسیٰ بن ابراہیم“ ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ محمد بن خلف کے دادا کا نام عبد السلام ہے، ابراہیم نہیں اور درست محمد بن خلف بن عبد السلام ہے، پس اس قرینہ کی وجہ سے امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کی ذکر کردہ عبارت میں معمولی ترمیم سے معاملہ درست ہو جاتا ہے۔ اہل تشیع کے محقق شیخ محمد آل یاسین نے ”مسند امام موسیٰ بن جعفر“ پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

انہوں نے ابو عمران موسیٰ بن ابراہیم مروزی کی مسند کو دار الکتب الظاہریہ دمشق کے مخطوطات میں ملاحظہ کیا ہے۔ لیکن ان کا گمان ہے کہ یہ ابوالحسن عمر بن علی قرشی متوفی ۵۷۵ھ کے خط سے لکھی ہوئی مذکورہ مسند سے منتخب شدہ احادیث کا مجموعہ ہے، جسے موصوف نے الکافی، تاریخ بغداد، تہذیب طوسی وغیرہ میں مروی احادیث سے جمع کیا ہے، ملخصاً۔^{۱۳۵}

۱۳۶۔ الامام موسیٰ بن جعفر، للشیخ محمد حسن آل یاسین، الصفحة ۱۴۸.

یہاں شیعہ محقق کو تسامح ہوا ہے، چنانچہ دارالکتب الظاہریہ، دمشق کی جس ”مسند موسیٰ“ کی وہ بات کر رہے ہیں، اُس کا مخطوط بحمد اللہ راقم کو دستیاب ہو گیا اور یہ ابوالمحسن عمر بن علی المذکور کی نہیں، بلکہ امام ابو بکر محمد بن عبد اللہ شافعی رحمہ اللہ متوفی ۳۵۴ھ کی تالیف ہے، جسے انہوں نے اپنی سند کے ساتھ محمد بن خلف بن عبد السلام اور انہوں نے موسیٰ بن ابراہیم مروزی رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے۔ شیعہ محقق کو یہ سہو شاید اس لیے لاحق ہوا کہ انہوں نے مخطوط کے اخیر میں واضح پڑھے جانے والے ناموں میں سے ایک نام ابوالمحسن عمر بن علی دمشقی دیکھ لیا جسے انہوں نے ابوالمحسن عمر بن علی قرشی، متوفی ۵۷۵ھ ذکر کیا، اسی وجہ سے وہ گمان کر بیٹھے کہ یہی اس جزء کے ناقل اور انتخاب کرنے والے ہیں، حالانکہ ورقہ ۷۵ پر ائمہ کرام کی اس نسخے کی ”سماعات و ملاحظات“ کا ذکر ہے، جس میں سے ایک متذکرہ ابوالمحسن ہیں، البتہ اس سماعات میں زیادہ تر کی سند سماع ابوالمکارم بادرانی سے ہے، جو جزء مسند کی ابتداء میں بصراحت مذکور بھی ہیں۔

خدا کرے کوئی عرب محقق اس جزء کو مع سماعات و ملاحظات کے اصل نسخے سے تقابل کر کے شائع کر دے تو بہت سی مفید معلومات حاصل ہو سکیں گی۔ ابھی تک کی معلومات کے مطابق اسی جزء کی تفصیلات واضح ہیں، اور اسکے علاوہ راقم الحروف کی مرتب کردہ مسند امام کاظم رضی اللہ عنہ جسے ایک ہزار سال کے بعد ترتیب دیا گیا ہے تو اس طرح پہلی کاوش امام ابو بکر شافعی رحمہ اللہ کی اور دوسری راقم کے حصے میں آئی۔ واللہ الحمد

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے دست مبارک کی ایک تحریر

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی کسی تصنیف کا وجود تو نہیں پایا جاتا، البتہ آپ کے مقدس ہاتھ کی لکھی ہوئی ایک تحریر کا ذکر باقی رہ گیا، چنانچہ امام ابو شامہ رحمۃ اللہ علیہ ”عیون الروضین“ میں لکھتے ہیں:

وَكَانَ أَصْلُ الْمُوطَأَ بِسَمَاعِ الرَّشِيدِ عَلَى مَالِكٍ رَحْمَةً اللَّهُ عَلَيْهِ فِي خَزَانَةِ الْكُتُبِ الْمِصْرِيَّةِ فَإِنْ كَانَ قَدْ حَصَلَ بِالْخَزَانَةِ النَّاصِرِيَّةِ فَهُوَ بَرَكَةٌ عَظِيمَةٌ وَمَنْقَبَةٌ كَرِيمَةٌ وَذَخِيرَةٌ قَدِيمَةٌ وَإِلَّا فَلْيَلْتَمَسْ وَكَذَلِكَ خَطَّ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ فِي فِتْيَا الْمُتَأَمِّنُونَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ كَانَ أَيْضًا فِيهَا وَهُوَ يَمَّا يَتَبَرَّكُ بِمِثْلِهِ وَيَعْلَمُ بِهِ فَضْلُ الْعِلْمِ لَا خِلَا الْمَوْلَى أَبْقَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ .³⁶

ترجمہ: اور (امام مالک کی مشہور کتاب) موطا کا اصل نسخہ جسے خلیفہ رشید نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے سنا تھا، وہ خزانہ الکتاب المصریۃ میں موجود ہے، اور یہ نسخہ خزانہ ناصریہ سے لیا گیا۔ پس یہ عظیم برکت، بڑی خوشی اور قدیم ذخائر میں سے ہے، تمہیں چاہیے کہ اسے تلاش کرو، اور اسی طرح موسیٰ بن جعفر رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھ کا لکھا ہوا وہ فتویٰ جو مامون کو دیا

³⁶ عیون الروضین فی أخبار الدولتین النوریة والصلاحیة ، للابی شامة ، دخلت سنة سبع و سبعین وخمسائة ، فصل توجه السلطان الى الاسكندرية ، ۳ / ۶۱ .

گیا تھا، وہ بھی اسی ذخیرے میں موجود ہے۔ پس یہ اُن آثار میں سے ہیں جن سے تبرک حاصل کیا جاتا ہے، اہل علم ان کی فضیلت کو جانتے ہیں، اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ اپنے فضل سے انہیں باقی رکھے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد

شیخ ابن حزم اندلسی نے ”جمہرة انساب العرب“ میں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے صرف اُن کے نام درج کیے ہیں جن سے مزید نسل چلی، بقیہ کے نام ذکر نہیں کیے، اسی طرح ناموں کے ساتھ جزوی تفصیل اور اولاد کی تعداد بھی بیان کی ہے، ہم اُن میں سے صرف اسمائے گرامی کا ذکر کریں گے، چنانچہ۔۔

۱.	علی الرضا	۲.	زید النار	۳.	ابراہیم
۴.	حمزة	۵.	ہارون	۶.	عبد اللہ
۷.	حسن	۸.	إسماعیل	۹.	جعفر
۱۰.	محمد	۱۱.	حسن	۱۲.	إسحاق
۱۳.	عبید اللہ	۱۴.	عباس	۱۵.	...

شیخ ابن حزم نے ”حسن“ دو صاحبزادوں کے نام وضاحت کے ساتھ الگ الگ ذکر کیے ہیں، ممکن ہے کہ ایک ہی نام کے دو الگ صاحبزادے ہوں، یا پھر حسین

37 ل جمہرة انساب العرب ، لابن حزم الاندلسي ، الصفحة ۶۱ / ۶۲ .

نام کے بجائے حسن تحریر ہو گیا ہو، لیکن ابن حزم کی مذکورہ کتاب کے محقق نے بھی حسین کو حاشیہ میں غلط لکھ کر حسن نام کی ہی تصویب کی ہے۔ البتہ خواجہ محمد پارسا اور دیگر حضرات نے جن صاحب نسل فرزندوں کا ذکر کیا ہے اس میں حسین بن موسیٰ ہے اور ہمارے نزدیک بھی یہی صحیح تر ہے۔

امام شمس الدین ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”سیر اعلام النبلاء“ میں لکھتے ہیں:

آپ رضی اللہ عنہ کی تمام تر اولاد باندیوں سے پیدا ہوئی، جن میں سے کچھ یہ ہیں:

۱.	علی الرضا	۲.	عباس	۳.	اسماعیل
۴.	جعفر	۵.	ہارون	۶.	حسن
۷.	أحمد	۸.	محمد	۹.	عبد اللہ
۱۰.	حمزة	۱۱.	زید	۱۲.	إسحاق
۱۳.	عبد اللہ	۱۴.	حسین	۱۵.	فضل
۱۶.	سلیمان				

یہ تمام بیٹے ہیں، ان کے علاوہ آپ رضی اللہ عنہ کی بیٹیاں بھی تھیں، جن کا تفصیلی ذکر زبیر (بن بکار) رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب النسب“ میں کیا ہے۔^{۳۸}

شیخ ابن حزم نے چونکہ صرف صاحب نسل اولاد کا ذکر کیا تھا اسی لیے ان کی تعداد چودہ بیان ہوئی، نیز ان چودہ ناموں کا ذکر خواجہ محمد پارسا رحمۃ اللہ علیہ کی ”فصل

۳۸۔ سیر اعلام النبلاء، للذهبي، الترجمة موسیٰ کاظم ۱۱۸، ۶/۲۷۴۔

الخطاب“ میں بھی ہے، جبکہ امام ذہبی رحمہ اللہ نے غالباً مطلق بیٹوں کے نام درج کیے ہیں تو اس میں چار نام ایسے ہیں جو شیخ ابن حزم کے یہاں مذکور نہیں، اور وہ یہ ہیں:

۱. أحمد ۲. حسین ۳. فضل

۴. سليمان

خواجہ محمد پارسا رحمہ اللہ نے ”فصل الخطاب“ میں جن ناموں کو ان دونوں

حضرات سے زائد ذکر کیا ہے وہ درج ذیل ہیں:

۱. عبد الرحمن ۲. عقيل ۳. قاسم

۴. يحيى ۵. داود

نیز دو بیٹیوں کے نام بھی ذکر کیے ہیں جو یہ ہیں:

۱. آمنة ۲. فاطمة .³⁹

اب ہم مطلقاً شہزادگان کے اسمائے گرامی کو ان متذکرہ حضرات کی فراہم کردہ تفصیلات کی روشنی میں حروف تہجی کے مطابق درج کریں گے تاکہ بیٹوں کے نام ایک ساتھ مرتب ہو جائیں، اور اخیر میں دونوں بیٹیوں کے نام بھی لکھے گے۔

۱. إبراهيم ۲. أحمد ۳. إسحاق

۴. إسماعيل ۵. جعفر ۶. حسن

۷. حسين ۸. حمزة ۹. داود

39 ل فصل الخطاب بوصل الاحباب ، للشيخ محمد پارسا ، الصفحة ۴۳۱ .

۱۰. زید النار	۱۱. سلیمان	۱۲. عباس
۱۳. عبد الرحمن	۱۴. عبد اللہ	۱۵. عبید اللہ
۱۶. عقیل	۱۷. علی الرضا	۱۸. قاسم
۱۹. فضل	۲۰. محمد	۲۱. ہارون
۲۲. یحییٰ	۲۳. آمنہ	۲۴. فاطمہ

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی اولاد کی کل تعداد

اہل سنت کے یہاں امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ نے ”الصواعق المحرقة“ میں کل تعداد چھتیس ۳۶، امام ابن کثیر دمشقی رحمہ اللہ نے ”البدایہ والنہایہ“ میں چالیس ۴۰، جبکہ خواجہ محمد پارسا رحمہ اللہ نے ۵۹ بیان کی ہے جس میں ۷۳ بیٹیاں اور ۲۲ بیٹے شامل ہیں۔ ہمارے نزدیک امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ کی ذکر کردہ تعداد قرین قیاس ہے، جبکہ خواجہ پارسا رحمہ اللہ کی تعداد کسی یقینی دلیل کی محتاج ہے۔

آپ علیہ السلام کے بیٹوں میں سے اکثر کے اسمائے گرامی ذکر ہو چکے، البتہ بیٹیوں کے اسماء نہیں مل سکے، کیونکہ زبیر بن بکار رحمہ اللہ کی جس ”النسب“ کا حوالہ امام ذہبی رحمہ اللہ اور شیخ ابن حزم نے دیا ہے وہ ہمارے زمانے میں ”جمہرۃ نسب قریش“ و اخبارھا کے نام سے دارالکتب العلمیہ نے دو جلدوں میں شائع کی ہے، لیکن اس میں امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی اولاد کا کوئی تذکرہ موجود نہیں، بلکہ پوری کتاب میں آپ کا نام ہی صرف دو یا تین مقامات پر آیا ہے، اور ایسا اس لیے واقع ہوا کہ زبیر بن بکار رحمہ اللہ کی

”النسب“ آب مکمل طور پر شاید ہی موجود ہو، محقق کو بھی اس کے جو مخطوط مل سکے وہ تمام ہی ناقص تھے اور ناقص ہی کو شائع کیا گیا۔ چنانچہ اس کتاب کا اکثر حصہ ضائع ہو گیا، یا پھر اوراق کے سمندر میں غرق کسی قدردان کا منتظر ہے، لہذا جس قدر مواد میسر آسکا ان کی روشنی میں ماقبل اسمائے گرامی مذکور ہو چکے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد، اہل تشیع کے مصادر کی روشنی میں

اہل تشیع کے یہاں بھی آپ رضی اللہ عنہ کی اولاد کی تعداد اور اسمائے گرامی میں اختلاف پایا جاتا ہے، چنانچہ شیخ محمد حسن آل یاسین نے اپنی کتاب میں شیعوں کی مستند کتب مثلاً بحار الانوار، مناقب شہر بن آشوب، الارشاد، عمدة المطالب وغیرہ کی روشنی میں تحقیق کے بعد بیٹوں کی تعداد ۲۳ درج کی ہے جن میں ہماری متذکرہ فہرست کے علاوہ ایک اور بیٹے ابراہیم کا بھی ذکر کیا ہے۔

۱. ابراہیم (الاکبر او الاصغر)۔⁴⁰

اسی طرح شیخ باقر شریف قرشی نے مشہد مقدس کاظمیہ سے شائع ہونے والی تحقیقی کتاب میں آپ رضی اللہ عنہ کے بیٹوں کے اسمائے گرامی کی تعداد بائیس لکھی ہے، لیکن ان میں ہمارے مرتب کردہ اور شیخ محمد حسن آل یاسین کے ذکر کردہ ناموں کے علاوہ درج ذیل اسماء مذکور ہے۔

40۔ الامام موسیٰ بن جعفر، للشيخ آل ياسين، الصفحة ۲۱-۲۲.

۱. عون ۲. ادریس ۳. شمس

۴. شرف الدین ۵. صالح

نیز انہوں نے چار بیٹیوں کے نام بھی درج کیے ہیں جو یہ ہیں:

۱. آمنة ۲. حکیمہ ۳. فاطمہ

۴. فاطمہ الصغریٰ^{۱۴۱}

شیخ یحییٰ بن محمد المعروف ابن طباطبائی نے ”اہناء الامام فی مصر و الشام، الحسن والحسین“ میں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد اور آگے نسل کی تفصیلات کو شیعہ مصادر کی روشنی میں جامعیت کے ساتھ مرتب کیا ہے، یہ کتاب پہلی مرتبہ مکتبہ جل المعرفہ الریاض سے ۲۰۰۴ء سے شائع ہوئی، اس میں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد کی تعداد دیگر شیعہ مصادر سے مختلف اور زیادہ، نیز چارٹ کی صورتوں میں مرتب کی گئی ہے، جس سے استفادے میں آسانی ہے۔

۱۴۱ حیاة الامام موسیٰ بن جعفر، للشیخ باقر القرشی، ۲۰ / ۲۷۵-۲۸۰.

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پہلی گرفتاری

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا زمانہ سیاسی ساز باز سے بھرپور تھا، اس میں چہار جانب سے سیاسی محاذ آرائیاں عروج پر تھیں، ان امور کا لازمی نتیجہ تھا کہ اہل بیت کرام کو خلفائے وقت نے سخت نگاہوں میں رکھا، خود امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی تمام زندگی ایسے مراحل سے نبرد آزما رہی، لیکن آپ رضی اللہ عنہ کے وصال کر جانے کے بعد جب عباسی خلافت کو بلاد اسلامیہ پر کامل تسلط مل گیا تو ابو جعفر منصور اور پھر اس کے بعد والوں نے اپنے بیگانے کسی کو بھی نہ چھوڑا، ایسے میں اہل بیت کی جانب عوام کا ہجوم اور خلق خدا کا مرجع ہونا بھلا خلفائے وقت کیسے نظر انداز کر سکتے تھے۔ اسی لیے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ نے جس سیاسی ماحول کا سامنا کیا وہ زیادہ مشکل و صعوبت انگیز تھا۔ بہر حال ابو جعفر منصور کی حکومت میں تو امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے والد گرامی حکمرانوں کی نظروں میں رہے لیکن امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ غالباً جواں سال اور گوشہ نشین ہونے کی وجہ سے ان کے ترجیحی اہداف میں نہ رہے۔

لیکن ۱۴۸ھ میں امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے وصال کے بعد ان کی جانشینی کے منصب پر فائز ہونے کی وجہ سے اس خاموش فضا میں ہیجان پیدا ہوا اور ماحول نے کروٹیں بدلنا شروع کیں، گونا گوں مصائب و فتن نے منصور کو تو اس جانب زیادہ مہلت نہ دی، مگر مہدی نے اپنے خلافت کے آغاز میں ہی اس امر کی جانب پیش قدمی کی اور امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی پہلی گرفتاری عمل میں آئی۔

چنانچہ قریب قیاس یہی ہے کہ مہدی نے اقتدار میں آنے کے بعد امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو قید کروایا اور یہ زمانہ ۱۵۸ھ تا ۱۶۹ھ کے مابین کا ہے، کیونکہ عباسی خلیفہ ابو عبد اللہ مہدی بن خلیفہ ابو جعفر عبد اللہ منصور ۱۲۶ھ میں پیدا ہوا، اپنے باپ کے بعد مسند خلافت پر متمکن ہوا، امام ذہبی رحمہ اللہ نے ”دول الاسلام“ میں اس کی مسند نشینی کا سال ۱۵۸ھ لکھا ہے⁴²۔ نیز ۱۶۹ھ میں اس کا انتقال ہوا، اس حساب سے اسکی مدت خلافت دس سال اور چند مہینے بنتی ہے اور امام کاظم رضی اللہ عنہ کی پہلی گرفتاری اسی مدت خلافت کے دوران واقع ہوئی۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مہدی نے بغداد بلایا، آپ رضی اللہ عنہ وہاں تشریف لے گئے تو اس نے قید کر دیا۔ اس قید و بند میں آپ رضی اللہ عنہ کتنا عرصہ رہے اس کا تعین تو نہیں ہو سکا، البتہ اس قید سے خلاصی کا واقعہ مشہور ہے۔ چنانچہ امام خطیب بغدادی رحمہ اللہ امام ذہبی رحمہ اللہ اور امام مزی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

ایک رات مہدی نے خواب میں سیدنا علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ کی زیارت کی، آپ رضی اللہ عنہ خواب میں اس آیت کی تلاوت کر رہے تھے:

فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٤٣﴾

42۔ دول الاسلام، للذهبي، ۱/ ۱۴۷۔

43۔ سورة محمد: ۴۷/ ۲۲۔

ترجمہ: تو کیا تمہارے یہ انداز نظر آتے ہیں کہ اگر تمہیں حکومت ملے
تو زمین میں فساد پھیلاؤ اور اپنے رشتے کاٹ دو۔

یہ خواب دیکھتے ہی مہدی بیدار ہو گیا اور اس نے ربیع کو حکم دیا کہ موسیٰ بن
جعفر رضی اللہ عنہ کو قید خانے سے لے کر آؤ، پس ربیع انہیں لے آیا تو مہدی نے اٹھ کر
انہیں سینے سے لگایا اور ماتھے پر بوسہ دیا اور کہنے لگا: میں نے ابھی حضرت علی رضی اللہ عنہ
کو خواب میں یہ آیت تلاوت کرتے ہوئے سنا ہے۔ لہذا اب آپ مجھے صرف اس بات
کی ضمانت دے دیں کہ میرے یا میری اولاد کے خلاف خروج نہیں کریں گے؟
آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں ایسا کرنے والا نہیں ہوں اور نہ ہی یہ بات مجھے شایاں ہے۔
اس پر مہدی نے کہنے لگا: آپ نے سچ کہا، پھر اس نے ربیع کو حکم دیا کہ تین ہزار دینار
انہیں دے کر مدینہ منورہ روانہ کر دو، چنانچہ اس نے صبح ہونے سے پہلے ہی آپ رضی اللہ عنہ
کو تین ہزار دینار دے کر مدینہ منورہ کی جانب روانہ کر دیا۔¹⁴⁴

یہ عباسی خلیفہ کی جانب سے آپ رضی اللہ عنہ کو پہلی بار قید اور پھر آزاد کرنے کا
واقعہ تھا۔ اس کے بعد اکثر ائمہ کرام نے ہارون الرشید کی جانب سے قید کیے جانے کا
ذکر کیا ہے۔ لیکن امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ نے خلیفہ ہادی کی جانب سے پہلی بار قید کیے
جانے کا لکھا اور متذکرہ واقعہ کو مہدی کے بجائے خلیفہ ابو محمد موسیٰ المعروف ہادی کے
لیے ذکر کیا ہے۔ ہادی کی خلافت کا آغاز خلیفہ مہدی کے ۱۶۹ھ میں انتقال کر جانے

144. تہذیب الکمال، للمزی، ۴۹/۲۹. و تاریخ بغداد، للخطیب البغدادی، ۱۵/۱۸.

کے بعد شروع اور ۷۰ھ میں اس کی وفات پر ختم ہوتا ہے، چنانچہ امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ ”الصواعق المحرقة“ میں لکھتے ہیں:

كَانَ مُوسَى الْهَادِي حَبَسَهُ أَوْلًا ثُمَّ أَطْلَقَهُ لِأَنَّهُ رَأَى عَلِيًّا رَضِيَ
الله عَنْهُ يَقُولُ لَهُ: { فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي
الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ } فَانْتَبَهَ وَعَرَفَ أَنَّهُ الْمُرَادُ
فَأُطْلِقَهُ لَيْلًا. 45

ترجمہ: ہادی نے موسیٰ کو پہلی مرتبہ قید کروایا اور پھر چھوڑ دیا، کیونکہ
اس نے خواب میں دیکھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے فرما رہے ہیں:
[تو کیا تمہارے یہ انداز نظر آتے ہیں کہ اگر تمہیں حکومت ملے تو
زمین میں فساد پھیلاؤ اور اپنے رشتے کاٹ دو۔] تو وہ ڈر کر بیدار ہوا اور
حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اشارہ سمجھ گیا، چنانچہ اس نے رات ہی کو انہیں
آزاد کر دیا۔

امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ کے علاوہ ہمیں کسی اور کا قول نہیں مل سکا کہ ہادی نے
آپ رضی اللہ عنہ کو قید کروایا تھا، جمہور علمائے سیرت و تاریخ نے خلیفہ مہدی کی جانب سے
پہلی مرتبہ قید کیے جانے کا ذکر کیا ہے اور اس دور کے تاریخی حالات بھی اسی جانب

45۔ الصواعق المحرقة، لابن حجر المکی، الباب الحادی عشر، الصفحة ۵۵۵.

دلالت کرتے ہیں، دوسری بات یہ ہے کہ خلیفہ مہدی کی مدت خلافت دس سال پر محیط رہی جس میں اُسے ایسے اقدامات کا بھرپور موقع میسر آیا تھا۔ نیز امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ نے کسی فوجی مہم اور لشکر کشی کی تیاری نہیں کر رکھی تھی کہ خلیفہ کو فی الفور کوئی اقدام کرنا پڑتا، بلکہ سازشی عناصر نے اس طویل دور حکومت میں اس کے کان بھرے جس کی وجہ سے اس نے بالآخر آپ رضی اللہ عنہ کو بلا کر گرفتار کر دیا۔

لیکن اس کے برعکس خلیفہ ہادی کو ایسی کسی عجلت کی مہلت ہی نہیں مل سکی، کیونکہ ایک سال کے عرصے میں اسے زندیقیوں کے فتنے، حسین بن علی کا ظہور اور جنگ، حمزہ بن مالک خارجی کی بغاوت، رومیوں سے معرکہ آرائی ایسے معاملات نے گھیر رکھا تھا، پھر خود خلافت کی چپقلش اس پر مستزاد تھی کیونکہ ہارون الرشید کو اپنے بعد خلافت سے دستبردار کرنے اور اپنے بیٹے جعفر کو ولی عہد مقرر کرنے کے فسادات نے بھی اسے خارجی اور غیر اہم عوامل کی جانب متوجہ کرنے سے باز رکھا تھا۔ پس یہ وہ قرائن ہیں جن کی بدولت اندازہ ہوتا ہے کہ خلیفہ مہدی ہی نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو پہلی مرتبہ قید کیا تھا اور خلیفہ ہادی کی جانب سے قید کا عمل نہیں ہوا۔ لہذا امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ نے خلیفہ ہادی کا ذکر سہو کی بنا پر کر دیا، جمہور علماء کے نزدیک زیادہ صحیح خلیفہ مہدی کی جانب سے قید ہے۔ واللہ اعلم

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی دوسری گرفتاری

بہر حال جب خلیفہ ہادی کا انتقال ہوا تو عباسی خلافت کی مشہور شخصیت ہارون الرشید کو منصب خلافت پر بٹھایا گیا، اس کی تخت نشینی کا سال ۱۷۰ھ ربیع الاول ہے۔ اس کے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو قید کرنے کے بارے میں تو سب ہی ائمہ کا اتفاق ہے البتہ عبارات سے مترشح ہوتا ہے کہ اس نے آپ رضی اللہ عنہ کو دو مرتبہ قید کیا تھا، کیونکہ ایک مرتبہ کی قید سے آزاد کیے جانے کی صراحت بعض علمائے کرام کی عبارات میں موجود ہے، جبکہ دوسری مرتبہ کی وہ قید جس میں آپ رضی اللہ عنہ نے وصال فرمایا، اس آخری قید کا سن اور تفصیل کتب ائمہ میں موجود اور تمام ہی کے یہاں تسلیم شدہ ہے۔ لیکن رشید کی جانب سے پہلی گرفتاری کب عمل میں آئی اس کا تذکرہ نہیں کیا گیا، حالانکہ اس قید سے آزادی کا ذکر بہت سے مؤرخین و ائمہ نے تحریر کیا ہے، پس ہم اس امر کی تلاش میں امام ابن تغری بردی رحمۃ اللہ علیہ کی ”النجوم الزاہرة“ تک جا پہنچے، جہاں انہوں نے سن ۱۷۳ھ کے تحت لکھا ہے:

وفیہا حج الرشید بالناس ولما عاد أخذ معہ موسیٰ بن جعفر

بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب وحبسہ إلى أن

مات۔^{۱۴۶}

۱۴۶۔ النجوم الزاہرة، للشیخ ابن تغری بردی، ۹۱/۲۔

ترجمہ: اس سال رشید نے لوگوں کے ساتھ حج کیا اور واپسی میں موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابوطالب کو قید کرتا ہوا لے آیا اور وصال تک اپنے پاس ہی قید رکھا۔

امام ابن تغری بردی رحمہ اللہ نے خلیفہ رشید کے پانچ سفر حج کا تذکرہ لکھا ہے جو بالترتیب ۱۷۰ھ، ۱۷۳ھ، ۱۸۶ھ، ۱۸۸ھ ہیں۔ ان میں ۱۷۹ھ کے سفر حج کو عمرے کے ذیل میں لکھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حج قرآن تھا۔

وفیہا اعتمر الرشید فی رمضان ودام علی إحرامہ الی أن حج ومشی من بیوت مکه الی عرفات.⁴⁷

ترجمہ: اس سال رشید نے رمضان کے مہینے میں عمرہ کیا اور احرام کو زمانہ حج تک باندھے رکھا اور اس حج کے دوران وہ مکہ مکرمہ کے مقامات سے عرفات تک پیدل گیا۔

امام تغری بردی رحمہ اللہ کا رجحان اس جانب ہے کہ خلیفہ رشید نے سن ۱۷۳ھ میں جو حج کیا اس سے فراغت کے بعد ہی امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو گرفتار کر لیا تھا اور پھر وصال تک نہیں چھوڑا۔ اسی لیے انہوں نے ہارون رشید کے سن ۱۷۹ھ کے عمرے اور حج کی تفصیل تو ذکر کی، لیکن اس میں قید کا ذکر نہیں کیا کیونکہ آپ کے نزدیک اس دوران امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ پہلے ہی سے بغداد میں قید تھے۔ پس اگر یہ وجہ مان لی

47. السحوم النراہرة، للشیخ ابن نعري بردي، ۲/ ۱۲۵.

جائے تو رشید کی جانب سے ایک ہی بار کی گرفتاری عیاں ہوتی ہے اور یوں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی قید کا دورانیہ دس طویل سالوں پر محیط ہو جاتا ہے۔

لیکن ہمارے نزدیک زیادہ صحیح وہی بات ہے جسے جمہورائمہ کی تصریح اور تاریخی شواہد کی تائید حاصل ہے، وہ یہ ہے کہ رشید نے آپ رضی اللہ عنہ کو دوسرے قید کیا تھا، ان میں سے ایک سے آزادی ملی تھی جبکہ دوسری قید ہی میں وصال فرمایا اور یہاں امام تغری بردی رحمۃ اللہ علیہ نے ۳۷۱ھ کی جس قید کا ذکر کیا ہے یہ رشید کی جانب سے پہلی قید تھی لیکن اس کا تسلسل وصال تک محیط نہیں رہا بلکہ رہائی ہو گئی تھی۔ عین ممکن ہے کہ امام موصوف کو رہائی کے بارے میں علم نہ ہو سکا یا پھر آپ کا موقف ہی یہی ہو۔

اس قید سے رہا ہونے کے بارے میں چند دلائل درج ذیل ہیں۔ چنانچہ امام عبد اللہ یافعی مکی ”مرآة الجنان“ میں، امام ابن عماد حنبلی ”شذرات الذهب“ میں، امام دمیری ”حیاة الحیوان“ اور خواجہ محمد پارسانہ رحمۃ اللہ علیہ ”فصل الخطاب“ میں لکھتے ہیں:

ہارون الرشید نے جب امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو قید کیا تو اس دوران خواب میں امام حسین رضی اللہ عنہ کو دیکھا، آپ کے ہاتھ میں نیزہ تھا اور فرما رہے تھے کہ اگر تم نے موسیٰ کو رہا نہیں کیا تو میں اسی سے تمہیں ذبح کر دوں گا۔ پس اس نے بیدار ہو کر انہیں آزاد کر دیا اور تیس ہزار درہم بھی ہمراہ کیے۔⁴⁸

48۔ اس کی تخریج اگلے حاشیہ میں درج ہے۔

بعض ائمہ کرام نے ”حسین“ کی جگہ کسی ”جبشی“ شخص کو دیکھنے کا ذکر کیا ہے لیکن درست حسین ہے، شاید کتابت کی غلطی سے الفاظ بدل گئے ہیں، بہر حال اس واقعے کی تائید یوں بھی ہوتی ہے کہ خود موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے موسیٰ! ظلماً قید کیے گئے ہو، یہ کلمات کہو، تو آج کی رات قید خانے میں نہ گزرے گی:

يَا سَامِعَ كُلِّ صَوْتٍ ، يَا سَائِقَ الْقَوْتِ ، يَا كَاسِيَ الْعِظَامِ لَحْمًا وَ
مُنَشِّرَهَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، أَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ الْحُسْنَى ، وَ بِاسْمِكَ
الْأَعْظَمِ الْأَكْبَرِ الْمَخْزُونِ الْمَكْنُونِ الَّذِي لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنَ
الْمَخْلُوقِينَ ، يَا حَلِيئًا ذَا أَنَاةٍ ، يَا ذَا الْمَعْرُوفِ الَّذِي لَا يَنْقَطِعُ أَبَدًا
وَلَا يُنْخَصَى عَدَدًا فَرِّجْ عَنِّي .⁴⁹

یہ سبب خلیفہ مہدی والے واقعے سے بالکل جدا ہے جس میں خلیفہ کو سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی زیارت ہوئی تھی اور اسی کی وجہ سے آپ رضی اللہ عنہ کو آزاد کیا گیا، نیز اس واقعے میں ایک جانب امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور دعا تعلیم کیے جانے کا ذکر ہے، جبکہ اسی رات خواب میں خلیفہ ہارون رشید کو امام حسین رضی اللہ عنہ کی زیارت

49۔ شدرات الذهب ، للابن العباد ، ۲ / ۳۷۷ . و فصل الخطاب بوصول الاحباب ،

للمشیح حواحه محمد پارسا ، الصفحة ۴۳۱ . و مرآة الجنان ، للیافعی المکی ، ۱۰ / ۳۰۶ و

حیاء الحیوان ، للمدمیری ، ۱۰ / ۴۳۲

اور تنبیہ کرنے کا تذکرہ ہے۔ البتہ امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ نے اس قید کے لیے بحوالہ مسعودی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہی زیارت کا ذکر کیا ہے کہ آپ نے ہارون کے خواب میں آکر متذکرہ بات فرمائی تھی۔ واللہ اعلم

پس خواب کی شخصیت میں اگرچہ اختلاف ہے، لیکن دونوں ائمہ کے نزدیک اس کے بعد ہارون رشید کی جانب سے آزاد کرنے کا ذکر موجود ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہارون الرشید کی جانب سے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی یہ پہلی اور مطلقاً خلفائے عباسیہ کی جانب سے دوسری قید تھی اور اس قید کے بعد آپ رضی اللہ عنہ کو رہا کر دیا گیا، اس قید کا زمانہ ۱۷۳ھ سے ۱۷۹ھ کے مابین ہے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی تیسری گرفتاری

اسکے بعد سن ۱۷۹ھ میں جب خلیفہ ہارون الرشید نے حج و عمرے کا سفر کیا تو اس دوران واپسی میں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو قید کر لیا اور امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ کے مطابق یہ قید بصرہ کے حاکم عیسیٰ بن جعفر بن منصور کے یہاں ہوئی اور اس نے آپ رضی اللہ عنہ کو ایک سال تک قید میں رکھا، بعد ازاں رشید کو خط لکھا کہ کسی اور کو یہ ذمہ داری سونپ دے ورنہ میں انہیں آزاد کر دوں گا، تب رشید نے سندی بن شاہک کو یہ ذمہ داری سونپی، اور غالباً وہی انہیں اپنے ساتھ بغداد دلایا، پھر وصال تک یہی محبوس رکھا۔ اس سفر کی نوعیت میں ائمہ کرام نے اختلاف کیا ہے، چنانچہ بعض نے کہا کہ جب رشید رمضان ۱۷۹ھ میں عمرہ سے واپس لوٹ رہا تھا تو مدینہ منورہ میں حاضری کے

دوران سلام والے واقعے کے بعد امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو قید کیا، یہ امام خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اور امام جمال الدین مزی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، جبکہ اکثر ائمہ کرام نے اسی سال سفر حج سے واپسی کے موقع پر بارگاہ نبوی میں سلام والے واقعے اور آپ رضی اللہ عنہ کے قید کیے جانے کا ذکر کیا ہے، یہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر مؤرخین کا قول ہے۔

چنانچہ ہمارے نزدیک ان دونوں واقعات میں زیادہ اختلاف نہیں ہے، کیونکہ خلیفہ رشید نے رمضان کے مہینے میں عمرہ ادا کیا اور پھر امام تغری بردی رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق حج کے زمانے تک احرام باندھے رکھا اور اسی احرام سے حج ادا کیا جو حج قرآن تھا، جبکہ دیگر بعض ائمہ نے کہا کہ عمرہ ادا کرنے کے بعد مدینہ منورہ آگیا اور پھر یہاں سے دوبارہ حج کے لیے گیا اور حج سے واپسی پر بغداد کے لیے روانہ ہوا تو امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو قید کرتے ہوئے ساتھ لے گیا۔ لہذا حج اور عمرے کے دونوں سفروں میں اتحاد اور قربت کی وجہ سے راویوں میں سے بعض نے عمرے اور بعض نے حج کا ذکر کیا ہے۔ بہر حال اس مرتبہ کی گرفتاری کے بعد آپ رضی اللہ عنہ کو بغداد میں قید کر دیا گیا اور اسی پانچ سالہ قید کے دوران آپ رضی اللہ عنہ نے وصال فرمایا۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو قید کیوں کیا گیا؟

امام شمس الدین ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الاسلام“ میں لکھتے ہیں:

ولعل الرشيد ما حبسه إلا لقولته تلك: السلام عليك يا أبا.

فإن الخلفاء لا يحتملون مثل هذا.⁵⁰

ترجمہ: رشید نے آپ رضی اللہ عنہ کو اس قول یعنی ”اے میرے بابا! آپ پر

سلام ہو“ کی وجہ سے قید کروایا تھا، کیونکہ خلفاء اپنے سامنے ایسی باتوں

کو گوارا نہیں کرتے۔

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ رضی اللہ عنہ کی گرفتاری کا ایک سبب سلام والا واقعہ ذکر کیا

ہے جسے ہم ماقبل تفصیل سے درج کر چکے ہیں کہ مزار نبوی پر ہارون الرشید نے ”اے

اللہ کے رسول! اے میرے چچا کے بیٹے“ کہہ کر سلام پیش کیا اور اس کا مقصد آس

پاس کے لوگوں پر اپنی فضیلت جتاننا تھا، اسی اثناء میں امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ نے ”اے

میرے بابا! آپ پر سلام ہو“ عرض کیا تو رشید کا منہ اتر گیا تھا۔ یہی واقعہ آپ رضی اللہ عنہ کے

قید کیے جانے کا سبب بنا۔

ہمیں اس میں قدرے تامل ہے کیونکہ یہ واقعہ صرف ایک مرتبہ کی گرفتاری

کا سبب بنا تھا، جبکہ ہم ماقبل ذکر کر چکے ہیں کہ ایک مرتبہ خلیفہ مہدی کی جانب سے،

⁵⁰ لہ تاریخ الاسلام، للذهبي، ۱۲/ ۴۱۸.

اور ۱۷۳ھ میں خود رشید کی جانب سے آپ رضی اللہ عنہ کو قید کیا جا چکا تھا، اُن دو گرفتاریوں کا سبب یہ سلام والا واقعہ نہیں تھا، کیونکہ یہ تو سن ۱۷۹ھ میں رونما ہوا۔ لہذا یہ واقعہ صرف اس آخری گرفتاری کا سبب ہے جس میں آپ رضی اللہ عنہ نے وصال فرمایا، اس سے قبل کی گرفتاریاں سیاست، دشمنی یا دیگر امور کی وجہ سے واقع ہوئی تھیں۔ واللہ اعلم

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا جیل سے ہارون کو لکھ گیا سحر انگیز خط

آپ رضی اللہ عنہ نے قید کے دوران خلیفہ ہارون رشید کو نصیحت کرنے کے لیے خط تحریر کیا، جس کا مضمون اپنی جاذبیت اور اثر آفرینی میں بے مثال ہے، اسے بہت سے ائمہ کرام نے نقل کیا ہے، اکثر نے اسے بلا سند ذکر کیا ہے جبکہ امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”المنتظم فی تاریخ الملوک والامم“ میں اپنی سند متصل سے لکھا ہے۔ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

إِنَّهُ لَنْ يَنْقُضِي عَنِّي يَوْمٌ مِنَ الْبَلَاءِ ، إِلَّا انْقَضَى عَنْكَ مَعَهُ يَوْمٌ مِنَ
الرَّخَاءِ ، حَتَّى تُفْضِيَ جَمِيعاً إِلَى يَوْمٍ لَيْسَ لَهُ انْقِضَاءٌ ، يَحْسُرُ فِيهِ
الْمُبْطِلُونَ .^{۱۵۱}

۱۵۱۔ سیر اعلام النبلاء، للدهبي، ۶/ ۲۷۳۔ و البداية و النهاية، للاس كثير، ۱۳/ ۶۲۴۔
و تهذيب الكمال، للمصري، ۲۹/ ۵۰ و تاريخ بغداد، لمخطيب البغدادي، ۱۵/ ۱۹ و
الكامل في التاريخ، لابن الاثير الحزري، الصفحة ۸۷۵ و المنتظم في تاريخ الملوك
والامم، لابن الجوزي، ۹/ ۸۸ و تاريخ الاسلام، للدهبي، ۱۲/ ۴۱۸۔

ترجمہ: بے شک میری اس آزمائش کا جو بھی دن کٹ رہا ہے، وہ تمہاری عیش و عشرت سے بھی ایک دن کاٹ رہا ہے، یہاں تک کہ ہم دونوں ایک ایسے دن تک پہنچ جائیں گے جو کبھی ختم نہیں ہوگا، اُس دن خسارے میں وہ لوگ ہوں گے، جو باطل پر ہیں۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے قید خانے میں معمولات

جب ابوالحسن موسیٰ بن جعفر رضی اللہ عنہ کو سندی بن شاہک کے پاس قید میں رکھا گیا، اس نے اپنی دیندار بہن سے ان کی نگرانی کرنے کے لیے کہا تو وہ رضا مند ہو گئی، چنانچہ وہ کہتی ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ کا قید خانے میں یہ معمول تھا:

كَانَ إِذَا صَلَّى الْعَتَمَةَ ، حَمْدَ اللَّهِ ، وَبِحَمْدِهِ ، وَدَعَا ، فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى يَزُولَ اللَّيْلُ ، فَإِذَا زَالَ اللَّيْلُ ، قَامَ يُصَلِّي ، حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ ، ثُمَّ يَذْكُرُ قَلِيلًا حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، ثُمَّ يَقْعُدُ إِلَى ارْتِفَاعِ الصُّحَى ، ثُمَّ يَنْتَهِي ، وَيَسْتَاكُ ، وَيَأْكُلُ ، ثُمَّ يَرْقُدُ إِلَى قَبْلِ الزَّوَالِ ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ ، وَ يُصَلِّي حَتَّى يُصَلِّيَ الْعَصْرَ ، ثُمَّ يَذْكُرُ فِي الْقِبْلَةِ حَتَّى يُصَلِّيَ الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ يُصَلِّي مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْعَتَمَةِ .⁵²

ترجمہ: جب عشاء کی نماز پڑھ لیتے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور دعا میں مشغول ہو جاتے حتیٰ کہ ساری رات اسی عالم میں گزر جاتی، پھر رات

⁵² ل. نهذيب الكمال للمزي ، ٢٩ / ٥٠ .

کے آخری حصے میں کھڑے ہو کر فجر تک نماز پڑھتے رہتے، پھر فجر کی نماز ادا کرتے اور طلوع شمس تک ذکر میں مصروف ہو جاتے، پھر چاشت کے وقت تک بیٹھے رہتے، بعد ازاں اٹھے کر مسواک کرتے اور کچھ تناول فرماتے، پھر زوال سے کچھ پہلے تک آرام کرتے، اس کے بعد اٹھ کر وضو کرتے اور ظہر سے عصر تک نماز میں مشغول رہتے، عصر سے مغرب کے مابین قبلہ کی جانب متوجہ ہو کر ذکر کرتے، پھر مغرب سے عشاء تک نماز میں مشغول ہو جاتے۔ یہ آپ رضی اللہ عنہ کا معمول تھا۔ سندی کی بہن جب کبھی آپ رضی اللہ عنہ کو دیکھتی تو کہتی: وہ لوگ برباد ہوں جنہوں نے اس نیکو کار بندے کو قید کیا ہے۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی شہادت

تاریخ ورجال کے ماہرین کے نزدیک امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا وصال ۲۵ رجب المرجب سن ۱۸۳ھ میں بغداد میں بحالت قید ہوا، اس وقت آپ رضی اللہ عنہ خلیفہ رشید کی قید میں تھے۔ چنانچہ اس سال وصال فرمانے پر اہل سنت کا اتفاق ہے۔ ان میں سے کچھ ائمہ نے سال کے ساتھ ماہ اور تاریخ کو ذکر کیا ہے، جبکہ باقی اکثر نے صرف سال کو ذکر کیا ہے۔ ہم ذیل میں طوالت سے بچنے کے لیے تمام کی عبارات کو نقل کرنے کے بجائے صرف نام اور موقف پر اکتفاء کر رہے ہیں، البتہ تمام کے حوالہ جات کو حواشی میں لکھ دیا گیا ہے، تاکہ اہل علم کے لیے مراجعت میں سہولت رہے۔

۱۔ ۲۵ رجب المرجب، ۱۸۳ھ:

اس قول کو امام خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”تاریخ بغداد“ میں،^{۵۳} امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”صفوة الصفوة“ میں،^{۵۴} امام ابن کثیر دمشقی رحمہ اللہ نے ”البدایہ والنہایہ“ میں،^{۵۵} امام جمال الدین مزی رحمہ اللہ نے ”تہذیب الکمال“ میں،^{۵۶} امام ابن خلکان رحمہ اللہ نے ”وفیات الاعیان“^{۵۷} میں ذکر کیا ہے۔

۲۔ رجب المرجب، ۱۸۳ھ:

اس قول کو امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”تہذیب التہذیب“ میں،^{۵۸} امام مجد الدین ابوالسعادات ابن اثیر رحمہ اللہ نے ”المختار“ میں،^{۵۹} امام شمس الدین ذہبی رحمہ اللہ نے ”تاریخ الاسلام“ اور ”سیر اعلام النبلاء“^{۶۰} میں ذکر کیا ہے۔

53 ل تاریخ بغداد ، للخطیب البغدادی ، ۲۰ / ۱۵ .

54 ل صفوة الصفوة ، للجوزی ، ۱۸۷ / ۲ .

55 ل البدایہ والنہایہ ، لابن کثیر الدمشقی ، ۶۲۴ / ۱۳ .

56 ل تہذیب الکمال للمزی ، ۵۱ / ۲۹ .

57 ل وفیات الاعیان لابن خلکان ، ۳۱۰ / ۵ .

58 ل تہذیب التہذیب للعسقلانی ، ۱۷۳ / ۴ .

59 ل المختار من مناقب الاخیار للمجد الدین ابن اثیر ، ۷۹ / ۵ .

60 ل تاریخ الاسلام ، للذہبی ، ۴۱۹ / ۱۲ . و سیر اعلام النبلاء ، للذہبی ، ۲۷۲ / ۶ .

۳۔ سن ۱۸۳ھ :

اس قول کو امام ذہبی رحمہ اللہ نے ”میزان الاعتدال“^{۶۱}، ”الکاشف“^{۶۲} اور ”العبر فی خبر من غیر“^{۶۳} میں، امام ابوالحسن محمد بن علوی حسینی رحمہ اللہ نے ”التذکرۃ“ میں،^{۶۴} امام ابن عماد حنبلی رحمہ اللہ نے ”شذرات الذہب“ میں،^{۶۵} امام یافعی مکی رحمہ اللہ نے ”مرآۃ الجنان و عبرۃ الیقظان“ میں،^{۶۶} امام عزالدین ابن اثیر جزری رحمہ اللہ نے ”الکامل فی التاریخ“^{۶۷} میں ذکر کیا ہے۔

۴۔ سن ۱۸۶ھ :

اسے اہل سنت میں سے امام ابن خلکان رحمہ اللہ نے ”وفیات الاعیان“ میں^{۶۸} امام ذہبی رحمہ اللہ نے ”تاریخ الاسلام“ میں،^{۶۹} اور امام خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”تاریخ

۶۱۔ میزان الاعتدال للذهبي، ۲۰۲/۴۔

۶۲۔ الکاشف فی معرفة من له رواية في الكتب الستة، للذهبي، ۳۰۳/۲۔

۶۳۔ العبر فی خبر من غیر، للذهبي، ۲۲۱/۱۔

۶۴۔ التذکرۃ بمعرفة رجال الكتب العشرة، للحسيني، الصفحة ۱۷۲۹، الرقم ۶۹۲۶۔

۶۵۔ التذکرۃ بمعرفة رجال الكتب العشرة، للحسيني، الصفحة ۱۷۲۹، الرقم ۶۹۲۶۔

۶۶۔ مرآۃ الجنان، لليافعي المكي، ۳۰۶/۱۔

۶۷۔ الكامل فی التاريخ، للابن الاثير الجزري، ۸۷۴، سنة ثلاث و ثمانين ومائة۔

۶۸۔ وفیات الاعیان للابن خلکان، ۳۱۰/۵۔

بغداد“ میں⁷⁰ کمزور قول کی صورت میں بیان کیا ہے اس کے علاوہ کسی اور مصدر سے اس کی تائید نہیں مل سکی۔

البتہ اہل تشیع کے یہاں بحار الانوار، مروج الذهب اور مناقب شہر آشوب وغیرہ سے اس قول کو ذکر کیا جاتا ہے، جن کی تفصیل متعلقہ مقامات پر درج ہے۔ لیکن اہل تشیع کی اہم کتب اور مناقب و سوانح کی عامہ کتب میں جمہور اہل سنت کے مطابق ۲۵ رجب المرجب ۱۸۳ھ کے قول کو ہی ترجیح دی گئی ہے۔

۵۔ رجب المرجب، ۱۸۷ھ :

اسے امام کمال الدین دمیری رحمہ اللہ نے ”حیۃ الحيوان“ میں ذکر کیا ہے۔⁷¹

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی شہادت کا سبب

آپ رضی اللہ عنہ عرصہ دراز تک خلیفہ ہارون الرشید کی قید میں تکالیف برداشت کرتے رہے، حتیٰ کہ اسی دوران واصل بحق ہوئے، اس وفات کا سبب کیا تھا، اکثر علمائے کرام نے اس کا ذکر نہیں کیا، لیکن بعض کے نزدیک آپ رضی اللہ عنہ کو قید خانے میں زہر دیا گیا تھا جس کی وجہ سے آپ رضی اللہ عنہ نے جام شہادت نوش کیا۔

69۔ تاریخ الاسلام، للذهبي، ۱۲/ ۴۱۹۔

70۔ تاریخ بغداد، للمخطيب البغدادي، ۱۵/ ۲۰۔

71۔ حیۃ الحيوان، للدميري، ۱/ ۴۳۲۔

چنانچہ امام ابن خلکان رحمہ اللہ نے ”وفیات الاعیان“¹⁷² میں، امام کمال الدین دمیری رحمہ اللہ نے ”حیۃ الحیوان“ میں¹⁷³ اور پھر امام ابن حجر مکی شافعی رحمہ اللہ نے ”الصواعق المحرقة“¹⁷⁴ میں لکھا:

ہارون الرشید کی جانب سے سندی بن شاہک کو ذمہ داری سونپنے کے ساتھ ہی یہ بھی حکم دیا گیا تھا کہ وہ انہیں ہلاک کر دے۔ چنانچہ اس نے آپ رضی اللہ عنہ کو کھانے یا کھجوروں میں زہر ملا کر دیا جسے کھانے کی وجہ سے آپ رضی اللہ عنہ کی شہادت ہوئی۔ امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ کے بیان میں اس قدر زائد ہے کہ اس زہر کو کھانے کے بعد آپ رضی اللہ عنہ تین دن تک تکلیف میں رہے اور پھر آپ رضی اللہ عنہ کی شہادت ہوئی۔

بہر حال یہ وہی شہادت ہے جو اس خاندان کے ساتھ ابتداء سے منسلک ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جد کریم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی زہر آلود کھانے سے شہید ہو کر تشریف لے گئے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا حسین رضی اللہ عنہ کے بھائی امام حسن رضی اللہ عنہ، آپ رضی اللہ عنہ کے بیٹے امام علی رضا رضی اللہ عنہ اور دیگر بہت سے حضرات اسی طرح شہادت سے سرفراز ہوئے۔

¹⁷² وفیات الاعیان، للابن خلکان، ۵/ ۳۱۰.

¹⁷³ حیۃ الحیوان، للدمیری، ۱/ ۴۳۲.

¹⁷⁴ الصواعق المحرقة، لابن حجر المکی، الصفحة ۵۵۵.

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی تدفین ”مشہد کاظمیہ“

امام خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اپنی سند سے سندی بن شاہک کے پوتے ابراہیم بن عبد السلام بن سندی بن شاہک سے نقل کرتے ہیں:

کہ موسیٰ بن جعفر اُس کے یہاں قید تھے، پس جب ان کا وصال ہوا تو اس نے کرخ کے شیوخ کو بلوایا اور انہیں آپ رضی اللہ عنہ کی موت کی تصدیق کروائی، بعد ازاں ”مقابر شونیزین“ میں تدفین کی گئی۔^{۱۷۵}

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سیر اعلام النبلاء“ میں اتنا مزید لکھا ہے
آپ رضی اللہ عنہ کا عظیم مقبرہ بغداد میں مشہور ہے، اسی جگہ بعد میں آپ رضی اللہ عنہ کے پوتے محمد الجواد (بن امام علی الرضا رضی اللہ عنہ) کی تدفین ہوئی۔

جبکہ امام ابن خلکان رحمۃ اللہ علیہ نے ”وفیات الاعیان“ میں مزید لکھا:
آپ رضی اللہ عنہ کی قبر اُس مقام پر (بغداد میں) مشہور ہے جس کی زیارت کی جاتی ہے اور اس پر عظیم مقبرہ بھی تعمیر کیا گیا ہے جس میں سونے چاندی کی قنادیل اور بیش قیمتی اقسام کے سامان و فرش موجود ہیں۔
آپ رضی اللہ عنہ کا مزار جانب غرب میں واقع ہے۔

۱۷۵۔ تاریخ بغداد، للخطیب البغدادی، ۱۵/۱۹-۲۰۔ و سیر اعلام النبلاء، المدهبی،

۶/۲۷۴۔ و وفیات الاعیان، لابن خلکان، ۵/۳۱۰۔

اب بغداد کا یہ علاقہ ”کاظمیہ“ کے نام سے دنیا بھر میں معروف ہے، اسے مشہد کاظمیہ، مشہد کاظمین، حرم کاظمین کے ناموں سے یاد کیا جاتا ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ کی تدفین سے متعلق اسی قدر تفصیل اہل سنت کی کتب میں درج ہے، جبکہ اہل تشیع کے یہاں بہت سی تفصیلات اس کے علاوہ ہیں جن کا ثبوت ہمارے یہاں نہیں ملتا، پس ہم انہیں باتوں پر اکتفاء کرتے ہیں جو اہل سنت کے مسلمہ ائمہ کرام نے نقل کی ہیں، چنانچہ اس کے بعد آپ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ کس نے ادا کی اور تدفین کے مراحل کیسے مکمل ہوئے اس کے بارے میں ہمیں کوئی معلومات نہیں مل سکیں۔ واللہ اعلم

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی وفات پر امام علی الرضا رضی اللہ عنہ کا قول

آپ رضی اللہ عنہ کی وفات کا صدمہ اور غم نہایت جانکاہ تھا اور اس کے اثرات آپ رضی اللہ عنہ کے گھر والے ہی زیادہ محسوس کر رہے تھے کیونکہ آپ رضی اللہ عنہ نے عمر مبارک کے آخری سالوں میں بہت زیادہ قید و بند کی صعوبتیں برداشت کی تھیں اور بالآخر اسی عالم میں دار بقاء کی جانب بحالت شہادت رحلت فرمائی، لیکن ”کل من علیہا فان“ کے تحت آپ رضی اللہ عنہ کو اس مرحلے سے گزرنا ہی تھا، سو آپ رضی اللہ عنہ اپنے رب جل جلالہ کی فرمانبرداری میں اس منزل سے بخیر و عافیت تشریف لے گئے۔ لیکن آپ رضی اللہ عنہ کے محبت کرنے والوں میں سے کچھ افراد نے مشہور کر دیا کہ آپ رضی اللہ عنہ کو موت نہیں آئی بلکہ زندہ ہی اٹھا لیا گیا ہے اور آپ رضی اللہ عنہ جلد واپس تشریف لا کر اپنے اہداف کی تکمیل فرمائیں گے، اس موقف کے تحت بہت سے گروہ بنتے چلے گئے جنہیں مؤرخین اور اہل تشیع

”واقفہ“ کے عنوان سے معنون کرتے ہیں۔ اسی طرح کا قول آپ رضی اللہ عنہ کے ایک بیٹے ابراہیم بن موسیٰ کاظم سے منقول ہے کہ انہوں نے آپ رضی اللہ عنہ موت کا انکار کیا جس پر آپ کے بھائی اور امام کاظم رضی اللہ عنہ کے جانشین سیدنا علی الرضا رضی اللہ عنہ نے نہایت دانشمندی سے جواب دیا:

إن إبراهيم يحلف أن أباه موسى حيٌّ؛ قال: أيموت رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - ولا يموت موسى؟⁷⁶

ترجمہ: ابراہیم اس بات پر قسم اٹھا رہے ہیں کہ ان کے والد موسیٰ زندہ ہیں، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتقال کر سکتے ہیں تو موسیٰ کیوں نہیں انتقال کر سکتے؟

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ اور آباؤ و اجداد کی عمریں

تاریخی لحاظ سے ایک عجوبہ لیکن قدرت کا کوئی راز ہے کہ خاندان اہل بیت میں سے ممتاز افراد کی عمروں نے ساٹھ سے تجاوز نہیں کیا، بلکہ ان میں سے کچھ تو ایک ہی عمر کے حصے میں آکر واصل بحق ہوئے۔ ذیل میں آپ کے خاندان میں سے صرف چند حضرات کی پیدائش اور وفات کی تاریخوں کو عمروں کے ساتھ درج کر رہے ہیں۔

۱۔ امام حسن ۳۳ تا ۴۹ھ : ۴۶ سال

76 ل البصائر و الذخائر، للشيخ ابن حبان التوحیدی، ۷/ ۱۷، الرقم ۲۲.

- ۲۔ امام حسین ۴۴ھ تا ۶۱ھ : ۵۷ سال
- ۳۔ امام زین العابدین ۳۷ھ تا ۹۴ھ : ۵۷ سال
- ۴۔ امام محمد باقر ۵۷ھ تا ۱۱۳ھ : ۵۶ سال
- ۵۔ امام جعفر صادق ۸۰ھ تا ۱۴۸ھ : ۶۸ سال
- ۶۔ امام موسیٰ کاظم ۱۲۸ھ تا ۱۸۳ھ : ۵۵ سال
- ۷۔ امام علی الرضا ۱۴۸ھ تا ۲۰۳ھ : ۵۵ سال

امام شمس الدین ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ الاسلام“ میں اس جانب اشارہ فرمایا:
وعاش بضعا وخمسين سنة كأبيه وجدّه وجدّ أبيه، وجدّ جدّه،
ما في الخمسة من بلغ الستين.^{۱۷۷}

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے والد (جعفر صادق)، دادا (محمد باقر)، اور دادا کے والد (زین العابدین)، اور دادا کے دادا (حسین بن علی رضی اللہ عنہ) کی طرح ساٹھ کی درمیانی عمر پائی، ان پانچوں میں سے کوئی بھی ساٹھ کی عمر کو نہیں پہنچا۔

یہاں امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے جناب جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو بھی ساٹھ کی عمر تک نہ پہنچنے والوں میں ذکر کیا ہے حالانکہ ان کی عمر ۶۸ سال کی ہوئی، اور اگر ان کی پیدائش ۸۳ھ بھی مان لی جائے جیسا کہ ایک قول میں مذکور ہے تب بھی عمر مبارک ۶۵ سال

^{۱۷۷} تاریخ الاسلام، للدهبی، ۱۲/۴۱۹

ہوتی ہے، پس ان کی عمر کو ذکر کرنے میں امام ذہبی رحمہ اللہ سے تسامح ہو گیا، اسی طرح امام ذہبی رحمہ اللہ نے آپ رضی اللہ عنہ کے بیٹے امام علی الرضا رضی اللہ عنہ کی عمر کی جانب توجہ نہیں فرمائی، حالانکہ ان کی عمر اپنے والد کی طرح ۵۵ سال ہوئی، جیسا کہ ماقبل گزر چکا۔

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے مزار پر ”مسند امام احمد“ کا ختم

خلیفہ ابو العباس احمد بن حسن مستفی المعروف ”الناصر لدين الله“ جس کا دور حکومت ۵۷۵ھ تا ۶۲۲ھ پر محیط ہے، اس نے سن ۶۰۸ھ میں فرمان جاری کیا کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے مزار پر شیخ صفی الدین موسوی کی موجودگی میں ”مسند احمد“ کا ختم کیا جائے۔

وفیہا أمر الخلیفة بأن یقرأ «مُسْنَدُ» الإمام أحمد بمشهد موسی بن جعفر بحضرة صفی الدین مُحَمَّد بن سعد الموسوی بالإجازة لَهُ من الناصر لدين الله .^{۱۷۸}

ترجمہ: اس سال خلیفہ نے حکم جاری کیا کہ امام موسی بن جعفر کے مزار پر شیخ صفی الدین محمد بن سعد موسوی کی موجودگی میں الناصر لدين الله کی اجازت کے ساتھ ”مسند امام احمد“ کی تلاوت کی جائے۔

^{۱۷۸} تاریخ الاسلام ، للذهبي ، ۳۵/۴۳ . و مرآة الزمان ، للشيخ سبط ابن الجوزي ،

یہ غالباً ۴۴۳ھ کے اس واقعے کا تسلسل تھا جسے ہم نے کتاب ہذا میں آئندہ اجمالاً ذکر کر دیا ہے، کیونکہ اس واقعے سے پیدا ہونے مختلف اثرات بغداد کی تاریخ میں جا بجا نظر آتے ہیں، اس کی ایک جھلک سبط ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں یوں ملتی ہے۔

اس سال (۴۴۸ھ) امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے مزار اور کرخ کی مساجد میں اذان میں ”الصلاة خير من النوم“ کے مسلمہ کلمات کو بحال کیا گیا اور شیعوں کی جانب سے ”حی علی خیر العمل“ کے اضافے کو ختم کیا گیا، نیز اسی دوران باب بھرۃ والوں میں سے ایک قوم داخل ہوئی اور انہوں نے صحابہ کرام کی تعریف میں اشعار پڑھے، اکابرین کی ایک جماعت فوج کے سالار نسوی کے پاس ابو عبد اللہ بن جلاب شیخ بزازین کا معاملہ لے کر گئی کیونکہ اس نے صحابہ کرام کو اعلانیہ گالی دی تھی، پس اسے قتل کر کے دکانہ کے بازار میں سولی چڑھایا گیا، اسی دوران شیعوں کا مصنف و مفسر ابو جعفر طوسی بھاگ اٹھا اور لوگوں نے اس کا گھر برباد کر دیا گیا۔¹⁷⁹

پس مزار موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ پر حکومتی سطح کے اہتمام سے ”مسند احمد“ کا ختم کروانا بھی غالباً اسی تسلسل کی ایک کڑی ہے، تاکہ ایک طرف تو احادیث رسول کی قراءت سے برکت حاصل کی جائے اور دوسری طرف مخالفین و معاندین کے سامنے

179۔ مرآة الزمان، للشيخ سبط ابن الجوزي، ۱۸/۵۱۰.

جم غفیر میں صحابہ کرام کی تعریف و توصیف میں وارد فرامین کو سنایا جائے تاکہ عوام کے قلوب و اذہان میں حضرات صحابہ کا احترام مزید مضبوط و مستحکم ہو جائے۔
ہمارے اس اندازے کو سبط ابن الجوزی کی تفصیلات سے بھی تائید ملتی ہے کہ ختم مسند کی پہلی نشست میں مسند ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حدیث فدک کی تلاوت کی گئی۔ یہ اس تناظر میں واضح دلیل ہے۔ واللہ اعلم

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی قبر قبولیت دعا کے لیے ”تریاق مجرب“

امام خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“ میں اپنی سند کے ساتھ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے معاصر محدث، امام حسن بن ابراہیم المعروف ابو علی خلال رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۲۴۲ھ سے نقل کیا ہے، کہ انہوں نے فرمایا:

مَا هَمَّنِي أَمْرٌ فَقَصَدْتُ قَبْرَ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ فَتَوَسَّلْتُ بِهِ إِلَّا

سَهَّلَ اللَّهُ تَعَالَى لِي مَا أَحْبَبْتُ. ۱۸۰

ترجمہ: مجھے جب کوئی مشکل پیش آتی ہے تو میں موسیٰ بن جعفر رضی اللہ عنہ کی قبر پر حاضر ہوتا ہوں اور ان کے وسیلے سے دعا کرتا ہوں، پس اللہ تعالیٰ میرے معاملے کو میری خواہش کے مطابق آسان کر دیتا ہے۔

۱۸۰۔ تاریخ بغداد، للخطیب البغدادی، باب: ما ذکر فی مقابر بغداد المخصوصة بالعلماء

والزهاد، ۱/ ۴۴۲. والمتنظم فی تاریخ الملوك، للابن الجوزي، ۹/ ۸۹، رقم الترجمة ۹۹۷

علم الحیوانات کے ماہر، امام کمال الدین دمیری رحمہ اللہ نے ”حیاء الحیوان“ میں بعوض کی بحث کے ذیل میں کلام کرتے ہوئے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا مختصر تذکرہ نقل کیا ہے جس میں انہوں نے امام شافعی رضی اللہ عنہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ۔۔

كَانَ الشَّافِعِيُّ يَقُولُ : قَبْرُ مُوسَى الْكَاطِمِ ، التَّرْيَاقُ الْمَجْرَبُ .^{۱۸۱}

ترجمہ: امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا: موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی قبر (قبولت دعا کے لیے) تریاق مجرب (آزمودہ) ہے۔

ابو علی خلال رحمہ اللہ کون؟ تحقیقی جائزہ

امام ابو علی خلال رحمہ اللہ کے اس قول پر مخالفین اہل سنت اور خاص طور پر اولیاء اللہ سے بعد از وصال استمداد کو شرک کہنے والے حضرات بہت سیخ پا نظر آئے، پس انہوں نے اہل سنت کو قبوری و مشرک کہہ کر نجانے کیا کیا فتاویٰ صادر کر رکھے ہیں، ایسے ہی کچھ حضرات کو متذکرہ بالا قول بالکل ہضم نہ ہو سکا لیکن اسے رد کرنا ذرا مشکل تھا کیونکہ اس کے ناقل امام خطیب بغدادی رحمہ اللہ اور دیگر ائمہ و محدثین ہیں، اسی لیے ہم نے دیکھا کہ مخالفین نے اس بارے میں نہایت رکیک کلام سے بہت سی کتب میں زہر افشانی کی، تو ہمارے لیے ضروری تھا کہ امام ابو علی خلال رحمہ اللہ کے اس

۱۸۱۔ حیاء الحیوان ، للدمیری ، ۱/ ۴۳۲ . و أشعة اللمعات شرح المشكاة ، للدہلوی ،

باب زیارة القبور ، ۲/ ۹۲۳ .

قول، امام کے تعین اور اس کے متعلقات پر مختصر کلام پیش کریں تاکہ اہل علم حضرات بھی اس بارے میں کسی مغالطے کا شکار نہ ہو جائیں۔

لہذا اولاً معلوم ہونا چاہیے کہ ”خلال“ کے نام سے حدیث و تاریخ کی کتب میں بہت سی شخصیات کا ذکر ملتا ہے، مثلاً شیخ ابو جعفر احمد بن خالد بغدادی صلیبی، شیخ ابو نصر حبشون بن موسیٰ بغدادی، شیخ ابو عبد اللہ حسین بن عبد الملک اصبہانی، شیخ ابو سلمہ حفص بن سلیمان ہمدانی کوئی وغیرہ، ان تمام کے ناموں کے ساتھ ”خلال“ کی نسبت استعمال ہوتی ہے، لیکن اہل علم کے عام طبقے میں امام ابن خلال رحمہ اللہ کے نام سے معروف شخصیت امام ابو بکر احمد بن محمد بن ہارون بن یزید الخلال رحمہ اللہ متوفی ۳۱۱ھ ہیں، جن کی کتاب ”السنۃ“ بہت معروف ہے۔

متذکرہ بالا قول امام ابن خلال رحمہ اللہ صاحب کتاب السنۃ کا نہیں، جیسا کہ بہت سے علمائے کرام نے بھی مغالطے میں آپ کا ہی قول سمجھ کر بیان کیا ہے، بلکہ یہ دوسری شخصیت ہیں۔ زیادہ تر مخالفین کے نزدیک یہ ابو علی حسن بن علی خلال حلوانی رحمہ اللہ ہے، جبکہ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کی اپنی تصریح اور راقم کے مطابق یہ ابو علی حسن بن ابراہیم بن توبہ خلال رحمہ اللہ ہے۔ چونکہ مخالفین نے اپنا زور شیخ خلال حلوانی سمجھ کر صرف کیا ہے، اس لیے پہلے ہم ان کے بارے میں شکوک و شبہات کو رفع کرتے ہوئے آپ کے علمی مقام پر مختصر کلام تحریر کر رہے ہیں، بعد ازاں دوسری شخصیت اور اس قول کو بیان کرنے والے شیخ خلال کا ذکر کریں گے۔

مخالفین نے اس قول کو رد کرنے کے لیے کہا:

اولاً تو یہ امام ابو بکر خلال صاحب کتاب السنہ نہیں، کیونکہ وہ بہت بڑے امام اور موحد تھے اُن سے ایسی بات کا صادر ہونا ممکن نہیں، پس یہ دوسری شخصیت ابو علی خلال ہیں جن سے قبوریت کی بُو آتی ہے، یہ شیخ حسن بن علی المعروف حلوانی ہے، ان کا قول معتبر نہیں۔

ثانیاً اسی کے ساتھ انہوں نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا تبصرہ بھی جڑ دیا کہ انہوں نے فرمایا: میں نے اس شخص کو طلب حدیث کرتے نہیں دیکھا، کسی نے کہا: انہوں نے یزید بن ہارون رحمہ اللہ کی صحبت رکھی، اس پر امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا: ہاں کبھی کبھی وہاں سلام کرنے آجایا کرتے تھے۔

پس اس طور پر مخالفین نے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے حوالے بیان کرنے والے امام جلیل پر طعن و تشنیع کی، لیکن وہ یہ بھول گئے کہ دروغ گو حافظہ نباشد۔ یہ لوگ ایک قول کے سبب جس شخصیت پر رد کرتے ہوئے اتنا شیخ پاہور ہے ہیں، انہیں شاید اندازہ بھی نہیں کہ محدثین کرام کے نزدیک ان کا کیا مقام ہے اور وہ کتنی جلیل القدر شخصیات کے استاد ہیں۔ آئیے ہم بتاتے ہیں کہ جس امام ابو علی خلال رحمہ اللہ کو اہل بیت کی محبت کی وجہ سے مخالفین نے اتنا معمولی کر کے بیان کیا وہ کون ہیں؟

ان کا پورا نام ”ابو علی حسن بن علی بن محمد ہذلی“ ہے اور آپ حلوانی کی نسبت سے معروف ہیں، آپ نے عبد اللہ بن نمیر، یحییٰ بن آدم، یعقوب بن ابراہیم بن سعد،

عبدالرزاق صنعانی، یزید بن ہارون اور دیگر اجلہ محدثین سے احادیث روایت کی ہیں، آپ سے احادیث روایت کرنے والے شاگردوں میں امام نسائی رحمہ اللہ کے علاوہ صحاح ستہ کے ائمہ یعنی امام بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ نیز ابن ابوعاصم، محمد بن اسحاق سراج، ابراہیم حربی، جعفر طرابلسی رحمہم اللہ اور دیگر اکابر محدثین شامل ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے صحیح بخاری میں ان سے ایک، امام مسلم نے ۱۱۷، امام ترمذی نے ۱۱۸، امام ابوداؤد نے ۱۶۸، اور امام ابن ماجہ نے ۲۶ احادیث نقل کی ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ”صحیح بخاری“ کتاب الحج، باب: من اہل فی زمن النبی“ میں آپ سے ”حدیث الحسن بن علی الخلال الہذلی“ کہہ کر روایت ذکر کی ہے۔

مخالفین کا اولیاء اللہ سے بغض و عداوت انہیں اس مقام تک لے آیا کہ انہیں یاد ہی نہیں رہا، امام ابو بکر ابن الخلال صاحب السنہ جیسی جلیل الشان شخصیت کو بچا کر جس دوسری شخصیت پر غبار ڈالنے کی کوشش کر رہے ہیں وہ خود صاحب السنہ کے شیوخ بلکہ اساتذہ کے بھی شیوخ سے ہے، اگرچہ ہم نے ائمہ صحاح ستہ کے حوالے سے آپ کی مرویات اور نسبت کا ذکر کر دیا، لیکن پھر بھی امام احمد رحمہ اللہ کی جرح والے قول کا جواب باقی ہے، پس ہم جرح و تعدیل کے مستند و محقق ائمہ کرام میں سے صرف چند کے اقوال بطور نمونہ نقل کرتے ہیں جن سے واضح ہو جائے گا کہ امام احمد رحمہ اللہ کی جرح کے مقابلے میں ان ائمہ کرام کی توثیق زیادہ وزن دار ہے، چنانچہ:

امام ابو الولید سلیمان بن خلف الباجی رحمہ اللہ "التعذیل والتجریح لمن خرج

له البخاری فی الجامع الصحیح" میں لکھتے ہیں:

الحسن بن علیّ أبو علیّ الخلال الهذلي الحلواني ، أخرج البخاري في الحج عنه ، عن عبد الصمد بن عبد الوارث . قال البخاري مات في ذي الحجة سنة ثنتين وأربعين ومائتين . قاله البخاري : قال أبو حاتم الرازي : هو صدوق ، وقال عبد الرحمن بن أبي

حاتم : يكنى أبا محمد . J82

ترجمہ: حسن بن علی، ابو علی خلال ہذلی حلوانی، امام بخاری رحمہ اللہ نے ان سے حج کے باب میں عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعید رحمہ اللہ کے طریق سے روایت ذکر کی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا: ذی الحجہ ۲۴۲ھ میں ان کا وصال ہوا، آپ ہی نے امام ابو حاتم رازی رحمہ اللہ کا ان کے بارے میں قول ذکر کیا ہے کہ انہوں نے انہیں "صدوق" کہا، جبکہ عبد الرحمن بن ابی حاتم رحمہ اللہ نے کہا: ان کی کنیت ابو محمد تھی۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے "تقریب التہذیب" میں لکھا:

J82 التعذیل والتجریح ، للشیخ أبی الولید الباجی ، ۱ / ۴۸۳ ، الرقم ۲۳۰

الحسن بن علی بن محمد الهذلی ، أبو علی الخلال الحُلَوَانِی ، نَزِیل
مکة ، ثقة ، حافظ ، له تصانیف ، من الحادیة عشرة ، مات سنة
إثنتین وأربعین . خ ، م ، د ، ت ، ق .^{J83}

ترجمہ: ابو علی حسن بن علی بن محمد ہذلی خلّوانی، آپ مکہ میں رہنے
والے، ثقہ، حافظ اور صاحب تصنیف تھے، گیارہویں طبقے سے تعلق
رکھتے ہیں، ۲۴۲ھ میں انتقال فرمایا، آپ سے امام بخاری، مسلم،
ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ نے احادیث روایت کی ہیں۔

امام صفی الدین خزر جی رحمہ اللہ نے ”خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال“ میں لکھا:
(خ ، م ، د ، ت ، ق) الحسن بن علی بن مُحَمَّد بن عَلِیّ الهُذَلِیّ ،
أبو عَلِیّ الخَلال الحُلَوَانِی الریحانی المکّیّ ، الحَافِظ ، عن عبد
الصّمد وعبد الرّزّاق والرّبيع بن نافع ، و وکیع وخلق ، وعنه (
خ ، م ، د ، ت ، ق) . قَالَ یَعْقُوب ابن شِبة : کان ثقةً ثباتاً متقناً
، توفي بِمکة سنة إثنَینِ وأربعین وَمائَینِ .^{J84}

ترجمہ: ابو علی حسن بن علی بن محمد بن علی ہذلی، حلوانی، ریحانی، مکی
۔ آپ حافظ تھے، عبد الصمد، عبد الرزاق، ربیع بن نافع، وکیع اور دیگر

J83 تقریب التہذیب ، للعسقلانی ، رقم الترجمة ۱۲۷۲ ، الصفحة ۲۴۰

J84 خلاصہ تہذیب تہذیب الکمال ، للخزرجی ، الصفحة ۷۹ .

حضرات سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے امام بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ رحمہ اللہ نے احادیث روایت کی ہیں، یعقوب ابن شیبہ رحمہ اللہ نے کہا: یہ ثقہ، ثبت، متقن تھے، مکہ مکرمہ میں ۲۴۲ھ میں وصال فرمایا۔

دوسری شخصیت نیز امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کرنے والے شیخ ابو علی حسن بن ابراہیم خلال رحمہ اللہ ہے، انہیں کے قول کو خطیب بغدادی رحمہ اللہ ”تاریخ بغداد“ میں، امام ابن جوزی رحمہ اللہ ”المستظم فی تاریخ الملوک والامم“ میں اور دیگر حضرات نے نقل کیا ہے، مخالفین نے ان کی جانب توجہ نہیں کی، بلکہ وہ اس بات پر مصر ہیں کہ اس قول کے قائل شیخ حلوانی ہے، حالانکہ اگر یہ لوگ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کی عبارت ہی غور سے پڑھ لیتے تو معلوم ہو جاتا کہ آپ نے صاف طور پر ”حسن بن ابراہیم“ تحریر کیا اور اسی کو امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے بھی برقرار رکھا، سند کی عبارت یوں ہے:

أخبرنا القاضي أبو محمد الحسن بن الحسين بن محمد بن رامين
الإسـترابـادي ، قال أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان القطيبي ،
قال : سمعتُ الحسن بن إبراهيم أبا علي الخلال يقول .

جبکہ شیخ حلوانی ”حسن بن علی بن محمد“ ہے، جوش جنون مخالفین کو کہاں لے گیا قارئین اس کا اندازہ اب بخوبی لگا سکتے ہیں۔ اگر اب بھی کہا جائے کہ قائل شیخ حلوانی ہی ہے تو اس کا جواب ہم نے ان کا تذکرہ اور محدثین کرام کے اقوال نقل کر کے پیش

کر دیا ہے کہ وہ ثقہ، صدوق اور جلیل القدر محدثین کے استاد ہیں، ویسے نہیں جیسا کہ مخالفین نے ان کے بارے میں لکھا ہے۔ لہذا ایسی صورت میں ان کا قول معتبر اور لائق استناد ہے۔

امام ابو علی حسن بن ابراہیم بن توبہ المعروف ابو علی خلال کا تفصیلی تذکرہ تلاش و جستجو کے باوجود کسی ماخذ میں دستیاب نہیں ہو سکا، البتہ امام خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”تاریخ بغداد“ میں ان کا مختصر ذکر کیا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

الحسن بن ابراہیم بن توبہ، أبو علي الخلال . حَدَّثَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَنْصُور الطُّوسِي ، وَ أَبُو بَكْرٍ المُرُوزِي صاحب أحمد بن حنبل . روى عنه أبو حفص بن الزِّيَّات .^{۱۸۵}

ترجمہ: آپ محمد بن منصور طوسی اور ابو بکر مروزی صاحب احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں، جبکہ آپ سے ابو حفص بن الزیات روایت کرتے ہیں۔

تاریخ بغداد ہی میں ابو بکر بن عنبر خراسانی رحمہ اللہ کے تذکرے میں لکھا ہے:

أَخْبَرَنِيه أبو الحسن محمد بن عبد الواحد ، قال : أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بن علي الناقد ، قَالَ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ إِبرَاهِيمَ بن توبه الخلال ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ بن عَنبر الخراساني .^{۱۸۶}

۱۸۵۔ تاریخ بغداد، للخطیب البغدادی، ۸/ ۲۲۸، رقم الترجمة ۳۷۳۳۔

ترجمہ: ہمیں خبر دی ابو الحسن محمد بن عبد الواحد نے، انہوں نے کہا:
 ہمیں خبر دی عمر بن محمد بن علی الناقد نے، انہوں نے کہا: ہمیں حسن
 بن ابراہیم بن توبہ الخلال نے بیان کیا کہ انہوں نے ابو بکر بن
 عنبر خراسانی سے سنا۔ الخ

اس حوالے سے مزید اتنا معلوم ہوا کہ آپ سے سماع کرنے والے تلامذہ
 میں عمر بن محمد بن علی الناقد اور آپ کے شیوخ میں ابو بکر بن عنبر خراسانی بھی شامل
 ہیں (عمر بن محمد الناقد ہی سے سفیان بن عیینہ کے بارے میں ایک حکایت بھی تاریخ بغداد کے
 ماقبل مقام پر مذکور ہے)۔ یہ امام خلال رحمہ اللہ بھی شیخ خلال حلوانی رحمہ اللہ کے ہی معاصر
 ہیں، البتہ ان کے بارے میں علمائے جرح و تعدیل خاموش ہیں، اگرچہ خطیب بغدادی
 رحمہ اللہ کا بغیر کسی جرح کے تذکرہ کرنا یک گونہ ان کی توثیق کی دلیل ہے۔ واللہ اعلم

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ

”اللہ تعالیٰ جَبَّارٌ کی بارگاہ میں قبولیت کا دروازہ“

اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کو حیات ظاہری میں بھی لوگوں کی حاجات کو پورا کرنے، مصائب و آلام کے ماروں کی فریادری کرنے، اور محتاجوں و مسافروں کی مدد کرنے والا بنایا تھا اور اسی فیض و کرم کو آپ رضی اللہ عنہ کے وصال کے بعد بھی جاری رکھا کہ لوگ آپ رضی اللہ عنہ کی قبر انور سے توسل کر کے اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ کی بارگاہ سے اپنی حاجات کے حصول میں کامیاب و کامران ہوئے اور ہو رہے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ کا آپ رضی اللہ عنہ پر فضل و کرم ہے۔ چنانچہ ہم نے نہایت تفصیل کے ساتھ محدث ابو علی خلال رحمۃ اللہ کے آپ رضی اللہ عنہ کے مزار سے توسل کرنے کی تحقیق لکھی، اب یہاں مختصر ملاحظہ فرمائیں کہ دیگر ائمہ کرام نے اس بارے میں کیا ارشاد فرمایا ہے۔

چنانچہ امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ ”الصواعق المحرقة“ میں اور امام عبد الرؤف مناوی رحمۃ اللہ ”الکواکب الدریة“ میں لکھتے ہیں:

وَكَانَ مَعْرُوفًا عِنْدَ أَهْلِ الْعِرَاقِ بَبَابِ قَضَاءِ الْخَوَائِجِ عِنْدَ اللَّهِ.¹⁸⁷

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ کا عراق والوں کے یہاں اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ کی بارگاہ میں ”باب قضاء الخوائج“ ہونا مشہور ہے۔

187۔ الصواعق المحرقة، للمکی، الصفحة 553. و الکواکب الدریة، للمناوی، 1، 262

یعنی آپ رضی اللہ عنہ ایسی ہستی ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ عزوجل کی بارگاہ میں ان کی ذات سے توسل کرتا اور دعا مانگتا ہے تو اللہ کریم جل جلالہ اپنے فضل سے اسے قبول فرما کر اس بندے کی مشکل کو دور کر دیتا ہے، یہ رب جلیل جل جلالہ کی کرم نوازی ہے کہ وہ اپنے محبوب بندے کی نسبت پر فیض و اکرام سے نواز دیتا ہے اور مانگنے والوں کی کوتاہیوں پر نظر نہیں فرماتا۔ نیز محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان عالی شان ہے:

اطْلُبُوا الْخَيْرَ عِنْدَ حُسْنِ الْوُجُوهِ .^{۱۸۸}

ترجمہ: بھلائی کو خوبصورت چہرے والوں کے پاس طلب کرو۔

اس میں چہرے کی جس خوبصورتی کا ذکر فرمایا گیا ہے وہ ظاہری بھی ہو سکتی ہے اور باطنی بھی، اگرچہ یہاں ظاہری پہلو کا مراد ہونا واضح ہے لیکن باطنی پہلو کا مراد بننا بھی دیگر احادیث کی روشنی میں ممکن ہے، جیسا کہ اولیاء اللہ کے بارے میں وارد حدیث ہے: ”جب تم انہیں دیکھو تو اللہ کی یاد آجائے“۔ پس اس میں جس رویت کو ذکر کیا گیا ہے وہ خشیت الہی اور اطاعت خداوندی سے پیدا ہونے والی نورانیت ہے جو رنگ و نسل کی محتاج نہیں، بلکہ رب تعالیٰ جل جلالہ اپنے فرمانبردار و محبوب بندوں میں عبادت و ریاضت کی کثرت کے طفیل ایسی کشش و جاذبیت پیدا فرما دیتا ہے کہ لوگ ان کی جانب متوجہ ہو جاتے ہیں۔ اور اگر ہم حدیث مبارک کو ظاہری معنی پر ہی محمول کریں تب بھی حرج نہیں، کیونکہ تخلیق خداوندی کا کمال ہے کہ اس نے بہت سی

۱۸۸۔ قضاء الخوانج، للامام ابن ابی الدنيا، الصفحة ۴۸، الرقم ۵۱.

ظاہری علامات کو باطن پر دلالت کرنے اور بہت سی باطنی علامات کو ظاہر سے پرکھنے کی راہ تخلیق فرمائی ہے۔

چنانچہ ظاہری علامات کا انسان کی باطنی کیفیات پر اور باطنی کیفیات کا ظاہری اعضائے انسانی پر اثر انداز ہونا فطری امر ہے، پس دل کی سختی ایک باطنی کیفیت ہے لیکن اس کے واضح اثرات انسان کے ظاہری خدو خال اور چہرے سے عیاں ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح نرمی و شفقت کا تعلق انسان کے باطن سے ہے، لیکن بہت سے چہروں کو دیکھ کر ہی ان کی معصومیت اور نرمی کا احساس پیدا ہونے لگتا ہے اور انسان گمان کرتا ہے کہ اگر یہ شخص میرے معاملہ کا نگران ہو تو کام آسان ہو جائے گا۔ پس آپ ﷺ نے ایک کیفیت کی اطلاقی صورت کو بیان فرمایا ہے لیکن اس کا مطلب ہر گز یہ نہیں کہ ہر خوبصورت چہرے والا ہی ایسی صفات کا حامل ہو یا پھر چہروں کی خوبصورتی کو ہی معیار بنالیا جائے، کیونکہ ایسا نہ تو فرمان رسول سے عیاں ہو رہا ہے اور نہ ہی اخلاقی تعلیمات اس بات کی اجازت دیتی ہیں۔

بہر کیف امام موسیٰ کاظم علیہ السلام جس طرح اپنی حیات میں حسن ظاہری و معنوی سے مزین اور عوام الناس کے مرجع تھے، اس دنیا سے قرب خداوندی میں جانے کے بعد بھی ان کا یہ تسلسل جاری ہے اور اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ نے ان کی قبر انور کو لوگوں کے لیے تو سل کا وسیلہ بنا دیا جس سے ان پر فیضان کا دروازہ کھلتا ہے اور چونکہ اس صاحب مزار کے تو سل سے اہل عراق کی حاجتیں اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ پوری فرما دیتا ہے

اس لیے عراق والے آپ رضی اللہ عنہ کو ”اللہ تعالیٰ عزوجل کی بارگاہ میں قبولیت کا دروازہ“ کہہ کر یاد کرتے ہیں، یہی مفہوم ہے ”باب قضاء الحوائج“ کا۔ اور عراق والوں کی تخصیص اس لیے بیان کی گئی ہے کیونکہ وہ وہاں کے باشندے اور اکثر حاضر ہونے والے ہیں، جبکہ فیض خداوندی کا دریا ہر ایک کے لیے یکساں ہے۔ واللہ اعلم

مزارِ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی بے حرمتی

اور قبرِ انور کو منتقل کرنے کی کوشش

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ اور اہل بیت کے مزارات مقدسہ ابتداء ہی سے مسلمانوں کے درمیان محترم بلکہ سببِ رحمت رہے ہیں، اسی لیے شریعت کی حدود میں رہتے ہوئے مسلمانوں نے ناصرف ان کی توقیر کا خیال رکھا بلکہ ان کی جانب انگشت طعن دراز کرنے والوں کا بھی سدباب کیا ہے۔ لیکن تاریخ کے اوراق میں ایک واقعہ ایسا بھی ملتا ہے جس میں غلط فہمی نے خوفناک کیفیت اختیار کر لی اور پھر وہ ہوا جس کا اس زمانے سے قبل کسی نے اندازہ بھی نہیں لگایا تھا۔

دراصل ماہ صفر سن چار سو تینتالیس ۴۴۳ھ میں بغداد کے اندر شیعہ سنی فساد رونما ہوا جس کی بنیاد یہ تھی کہ اہل کرخ کے کچھ شیعوں نے مرکزی دروازے پر سونے سے کندہ کر داکر لکھوایا کہ ”محمد و علی خیر البشر“، یہ جملہ کندہ کروانے پر وہاں کے اہل سنت نے کہا: شیعوں نے دراصل یہ پیغام دینا چاہا ہے ”محمد و علی خیر بشر ہیں، جو انہیں مانے وہ شکر ادا کرے اور جو ان کا انکار کرے وہ کافر ہے“۔ اس پر شیعوں کی

طرف سے جواب دیا گیا کہ ہماری مساجد میں فقط اتنا ہی لکھا ہوتا ہے مزید اضافہ جو بیان کیا جا رہا ہے وہ ہماری جانب سے نہیں ہے۔

یا واقعہ یوں تھا ”محمد و علی خیر البشر“ شیعوں نے لکھوایا، بعد میں کسی سازشی نے اس میں مذکورہ بالا اضافہ کر دیا تا کہ فساد پیدا ہو جائے، اس پر جب شیعوں سے کہا گیا تو انہوں نے وہی جواب دیا کہ ہم نے تو صرف ”محمد و علی خیر البشر“ ہی لکھا تھا۔ امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المنتظم فی تاریخ الملوک والامم“ اور امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ”البدایۃ والنہایۃ“ میں اس تحریر اور اختلاف کی نوعیت قدرے مختلف ذکر کی ہے⁸⁹۔ ان تمام تفصیلات کو یہاں درج کرنے مناسب نہیں۔

بہر حال اختلاف ہو تا رہا اور شدت بڑھتی رہی، اسی اثناء میں اہل سنت کا ایک ہاشمی شخص قتل کر دیا گیا تو معاملہ اور سنگین نوعیت اختیار کر گیا، اہل سنت کے لوگوں نے اس کی لاش اٹھا کر شہر میں جلوس نکالے اور بالآخر اسے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے مقبرے میں دفن کر دیا گیا، بس اسی کے انتقام نے کچھ کم فہم لوگوں کو برا بیچتہ کیا اور انہوں نے تدفین سے واپسی پر باب تبن کے مشاہد و مزارات کا رخ کیا اور وہاں خوب فساد برپا کیا، رات ہونے کی وجہ سے انہیں لوٹنا پڑا، نیز یہ باب تبن وہی ہے جہاں بہت سے ہاشمی و قرشی ائمہ کے مزارات ہیں۔

89۔ المنتظم فی تاریخ الملوک والامم ، للجوزی ، ۱۵ / ۳۲۹ . والبدایۃ و النہایۃ ، للابن

کثیر ، ۱۵ / ۷۱۹ .

دوسرے دن فساد یوں کی کافی تعداد اکٹھی ہو گئی اور انہوں نے مشہد مقدس کا رخ کیا وہاں جا کر دروازے بند کر دیئے اور مقدس مزارات کی اس حد تک بے حرمتی کی کہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام، امام محمد الجواد علیہ السلام کے مزارات تک کو آگ لگادی، اسی طرح وہاں موجود معزالدولہ، جلال الدولہ، جعفر بن ابو جعفر منصور، زبیدہ خاتون اور دیگر قبور کو بھی جلا دیا۔

ان بد بختوں کا فساد اسی پر ختم نہ ہوا بلکہ دوسرے دن یہ لوگ پھر آئے اور انہوں نے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام اور امام محمد الجواد علیہ السلام کے مزارات کو کھودنا شروع کیا تاکہ انہیں یہاں سے نکال کر مقبرہ امام احمد بن حنبل علیہ السلام میں منتقل کر دیں لیکن قدرت خداوندی کہ اچانک دیوار گر پڑی اور امام موسیٰ کاظم علیہ السلام اور آپ کے پوتے کی قبر کا درست مقام ان پر مشتبہ ہو گیا، پس وہ اس کے اطراف میں ہی کھدائی کرتے رہے۔ اسی دوران شیعوں نے حنفیوں پر مختلف مقامات پر حملے کرنا شروع کر دیئے انہیں حملوں میں شیخ ابو سعد سرخسی حنفی علیہ السلام کا انتقال ہوا، نیز انہوں نے بھی بہت سے مدارس، بازار اور دیگر املاک کو جلا کر خاک کر دیا۔

بہر کیف اس دلخراش واقعے کو کئی مؤرخین نے نقل کیا ہے ہم نے پورے واقعے کو اختصار کے ساتھ ذکر کر دیا ہے، البتہ مشت نمونہ صرف امام ابن اثیر جزری علیہ السلام کی ”الکامل فی التاریخ“ سے مختصر عبارت نقل کر رہے ہیں۔

فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ كَثُرَ الْجَمْعُ، فَقَصَدُوا الْمَشْهَدَ، وَأَحْرَقُوا جَمِيعَ التُّرْبِ وَالْأَزَاجِ، وَأَحْرَقَ ضَرِيحُ مُوسَى، وَضَرِيحُ ابْنِ ابْنِهِ

مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ، وَالْجَوَارُ، وَالْقُبَّتَانِ السَّاجُّ اللَّتَانِ عَلَيْهِمَا، وَاخْتَرَقَ
مَا يُقَابِلُهُمَا وَيُجَاوِرُهُمَا مِنْ قُبُورِ مُلُوكِ بَنِي بُوَيْنِهِ مُعِزِّ الدَّوْلَةِ،
وَجَلَّالِ الدَّوْلَةِ، وَمِنْ قُبُورِ الْوُزَرَاءِ وَالرُّؤَسَاءِ، وَقَبْرِ جَعْفَرِ بْنِ
أَبِي الْمَنْصُورِ، وَقَبْرِ الْأَمِيرِ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّشِيدِ، وَقَبْرِ أُمِّهِ زُبَيْدَةَ،
وَجَرَى مِنَ الْأَمْرِ الْفَطِيحِ مَا لَمْ يَجْرِ فِي الدُّنْيَا مِثْلُهُ. فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ
خَامِسُ الشَّهْرِ عَادُوا وَحَفَرُوا قَبْرَ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ وَمُحَمَّدِ بْنِ
عَلِيٍّ، لِيَنْقُلُوهُمَا إِلَى مَقْبَرَةِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، فَحَالَ الْهَدْمُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ
مَعْرِفَةِ الْقَبْرِ، فَجَاءَ الْحَفَرُ إِلَى جَانِبِهِ. ۱۹۰

ترجمہ: جب دوسرا دن ہوا تو جمع غیر اکٹھا ہوا اور انہوں نے مشہد کا رخ
کیا پس وہاں موجود ساز و سامان جلادیا، حتیٰ امام موسیٰ کاظم، آپ کے
پوتے محمد بن علی کے مزارات اور ان پر موجود قبوں کو بھی آگ لگادی
، نیز ان مزارات کے اطراف میں بھی جو قبور شاہان بنی بویہ
، معز الدولہ، جلال الدولہ، دیگر وزراء و رؤساء، جعفر بن ابو منصور،
امیر محمد بن رشید، ان کی والدہ زبیدہ کی قبروں کو بھی جلا ڈالا، اور وہاں
وہ شنیع کام ہوئے جس کی مثال نہیں، پس جب اسی مہینے (صفر) کی

۱۹۰ الکامل فی التاریخ، للجزری، سنۃ ثلاث وأربعین وأربعمئة، ذکر الفتنة بین العامة

ببغداد وإحراق المشهد علی ساکنیه السلام، الصفحة ۱۴۴۱.

پانچویں تاریخ کا دن چڑھا تو یہ گروہ دوبارہ لوٹا اور موسیٰ بن جعفر
رضی اللہ عنہ اور محمد بن علی رضی اللہ عنہ کی قبریں کھودنے لگا تا کہ انہیں یہاں سے
مقبرہ احمد بن حنبل رحمہ اللہ میں منتقل کر دیں، پس اچانک دیوار گر پڑی،
قبر مشتبہ ہو گئی اور کھدائی اس کے اطراف میں ہوتی رہی۔

اس واقعے کو بہت سے مورخین نے ذکر کیا ہے، امام ذہبی رحمہ اللہ اور امام ابن
جوزی رحمہ اللہ نے واقعہ تو لکھا لیکن امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے حوالے سے ذکر نہیں کیا،
جبکہ باقی اکثر مورخین مثلاً امام ابن اثیر جزری رحمہ اللہ نے ”الکامل“ میں اور عماد الدین
ابو الفداء رحمہ اللہ نے ”المختصر فی اخبار البشر“ میں ذکر کیا ہے۔^{۹۱}
شیخ سبط ابن الجوزی رحمہ اللہ نے ”مرآة الزمان“ میں ذکر کیا ہے:

فسادیوں نے عونی شاعر، ناشی اور جذوعی کی لاشوں کو قبروں سے نکال
کر جلایا، جبکہ باقی قبور مثلاً امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ، امام محمد الجواد رضی اللہ عنہ
و دیگر کو اوپر سے آگ لگا دی، نیز ان کا ارادہ تھا کہ موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ
کی قبر کو یہاں سے مقبرہ امام احمد رحمہ اللہ میں منتقل کر دیں، لیکن علوی
اور دیگر حضرات آڑے آگئے اور معاملہ سرد پڑ گیا۔^{۹۲}

۹۱ المختصر فی اخبار البشر، للشیخ عماد الدین أبی الفداء، باب ذکر مسیر العرب من
جهة مصر.. الخ، ۱۷۱/۲. وتاریخ الاسلام ووفیات مشاہیر و الاعلام، للذهبی، ۳۰/۹
۹۲ مرآة الزمان و تواریخ الاعیان، للشیخ سبط ابن الجوزی، ۴۸۹/۱۸.

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی شقیق بلخی سے ملاقات

کرامات و عجائبات کا ظہور

امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے آپ رضی اللہ عنہ کے ایک مشہور اور حیرت انگیز واقعے کو

معروف ولی اللہ حضرت شقیق بلخی رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے۔ چنانچہ

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مَنْصُورٍ ، أَنبَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ، وَالْمُبَارَكُ بْنُ عَبْدِ الْجُبَّارِ ،
قَالَا : أَنبَأَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ الصَّرِيفِيِّ ، أَنبَأَنَا أَبُو الْفَضْلِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْبَانِيُّ ، أَنَّ عَلِيَّ
بْنَ مُحَمَّدٍ بِنِ الزُّبَيْرِ الْبَلْخِيِّ حَدَّثَهُمْ ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حَاتِمٍ الْأَصَمُّ ، حَدَّثَنِي أَبِي ، قَالَ :
قَالَ لِي شَقِيقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْبَلْخِيُّ :

خَرَجْتُ حَاجًّا فَتَرَلْتُ الْقَادِسِيَّةَ ، فَبَيْنَمَا أَنَا أَنْظُرُ إِلَى النَّاسِ فِي رِيَّتِهِمْ
وَكَثَرَتِهِمْ ، نَظَرْتُ إِلَى فَتَى حَسَنِ الْوَجْهِ ، شَدِيدِ السُّمَرَةِ ، فَوْقَ ثِيَابِهِ ثَوْبٌ مِنْ
صُوفٍ ، مُشْتَمِلٌ بِشَمْلَةٍ ، فِي رِجْلَيْهِ نَعْلَانِ ، وَقَدْ جَلَسَ مُنْفَرِدًا ، فَقُلْتُ فِي
نَفْسِي : هَذَا مِنَ الصُّوفِيَّةِ يُرِيدُ أَنْ يَكُونَ كَلَا عَلَى النَّاسِ ، وَاللَّهِ لَأَمْضِيَنَّ إِلَيْهِ
وَلَأُوبِخَنَّهُ ، فَذَنُوتُ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا رَأَيْتُ مُقْبِلًا قَالَ : يَا شَقِيقُ : { اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ
الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ } [الحجرات: ١٢] . ثُمَّ مَضَى ، فَقُلْتُ فِي نَفْسِي : قَدْ تَكَلَّمْتُ
عَلَى خَاطِرِي وَمَا هَذَا إِلَّا عَبْدٌ صَالِحٌ ، وَعَابَ عَنْ عَيْنِي ، فَلَمَّا نَزَلْنَا وَاقِصَّةَ إِذَا
هُوَ يُصَلِّي وَأَعْضَاؤُهُ تَضَطَّرِبُ ، وَدُمُوعُهُ تَجْرِي ، قُلْتُ : هَذَا صَاحِبِي ، أَمْضِي
إِلَيْهِ وَأَسْتَحِجُّهُ ، فَصَبَرْتُ حَتَّى جَلَسَ ، فَأَقْبَلْتُ ، فَقَالَ : يَا شَقِيقُ ! اتْلُ : { وَإِنِّي
لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ } [طه: ٨٢] ، ثُمَّ مَضَى ، فَقُلْتُ : إِنَّ هَذَا لَمِنَ الْأَبْدَالِ قَدْ تَكَلَّمْتُ عَلَى

سِرِّي مَرَّتَيْنِ ، فَلَمَّا نَزَلْنَا زَبَالَهٗ ، إِذَا بِالْفَتَى قَائِمٌ عَلَى الْبِئْرِ وَيَدُهُ رَكْوَةٌ ، يُرِيدُ أَنْ يَسْتَقِيَ مِنَ الْمَاءِ فَسَقَطَتِ الرَّكْوَةُ مِنْ يَدِهِ فِي الْبِئْرِ ، فَرَأَيْتُهُ قَدْ رَمَقَ إِلَى السَّمَاءِ ، وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ :

أَنْتَ رَبِّي إِذَا ظَمِئْتُ مِنَ الْمَاءِ وَقُوتِي إِذَا أَرَدْتُ الطَّعَامَا
 اللَّهُمَّ يَا سَيِّدِي ! مَا لِي سِوَاهَا فَلَا تُعِدِّمْنِيهَا . قَالَ شَقِيقٌ : فَوَاللَّهِ ، لَقَدْ رَأَيْتُ الْبِئْرَ وَقَدْ اِرْتَفَعَ مَآوُهَا ، فَمَدَّ يَدَهُ فَأَخَذَ الرَّكْوَةَ وَمَلَأَهَا مَاءً ، وَتَوَضَّأَ وَصَلَّى رَكَعَاتٍ ، ثُمَّ مَالَ إِلَى كَيْبٍ رَمَلٍ ، فَجَعَلَ يَقْبِضُ بِيَدِهِ وَيَطْرَحُهُ فِي الرَّكْوَةِ وَيَحْرِكُهُ وَيَشْرَبُ ، فَأَقْبَلْتُ إِلَيْهِ ، وَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، وَقُلْتُ : أَطْعِمْنِي مِنْ فَضْلِ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكَ . فَقَالَ : يَا شَقِيقُ ، لَمْ تَزَلْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ، فَأَحْسِنُ ظَنِّكَ بِرَبِّكَ ، ثُمَّ نَاوَلَنِي الرَّكْوَةَ ، فَشَرِبْتُ مِنْهَا ، فَإِذَا سُويِقٌ وَسُكَّرٌ ، فَوَاللَّهِ مَا شَرِبْتُ قَطُّ أَلَذَّ مِنْهُ ، فَشَبِعْتُ وَرَوَيْتُ ، وَأَقَمْتُ أَيَّامًا لَا أَشْتَهِي طَعَامًا ، ثُمَّ لَمْ أَرَهُ حَتَّى دَخَلْنَا مَكَّةَ ، فَرَأَيْتُهُ لَيْلَةً إِلَى جَنْبِ قُبَّةِ الشَّرَافِ فِي نِصْفِ اللَّيْلِ يُصَلِّي بِخُشُوعٍ وَأَيْنٍ وَبُكَاءٍ ، فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى ذَهَبَ اللَّيْلُ ، فَلَمَّا رَأَى الْفَجَرَ ، جَلَسَ فِي مُصَلَّاهُ يُسَبِّحُ اللَّهَ ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى الْغَدَاةَ ، وَطَافَ بِالْبَيْتِ أَسْبُوعًا وَخَرَجَ ، فَتَبِعْتُهُ ، فَإِذَا لَهُ غَاشِيَتُهُ وَأَمْوَالٌ ، وَهُوَ عَلَى خِلَافِ مَا رَأَيْتُهُ فِي الطَّرِيقِ ، وَدَارَ بِهِ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِ يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ لِبَعْضِ مَنْ رَأَيْتُهُ بِقُرْبٍ مِنْهُ : مَنْ هَذَا الْفَتَى ؟ فَقَالَ : هَذَا مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ .

فَقُلْتُ: قَدْ عَجِبْتُ أَنْ تَكُونَ مِثْلَ هَذِهِ الْعَجَائِبِ إِلَّا لِمِثْلِ هَذَا السَّيِّدِ^{۱۹۳}.

حضرت شفیق بلخی رحمہ اللہ کہتے ہیں:

میں حج کے لیے روانہ ہوا^{۱۹۴}، دوران سفر قادیسیہ کے مقام پر قافلے نے پڑاؤ کیا تو وہاں مختلف لوگ نظر آئے جو خوبصورت کپڑوں میں ملبوس، بڑی تعداد میں موجود تھے، اسی جگہ میں نے خوبصورت چہرے، سرخی مائل رنگت والا نوجوان شخص دیکھا، اس نے کپڑوں کے اوپر سے اونی لباس اور پاؤں میں چپل پہن رکھی تھی، یہ تنہا بیٹھا ہوا تھا، میں نے گمان کیا کہ یہ نوجوان صوفیاء کی جماعت میں سے ہے، اور اس کا دوران سفر لوگوں پر بوجھ بننے کا ارادہ لگتا ہے، پس میں ابھی جا کر اسے ڈانٹتا ہوں، جب میں اس کے قریب پہنچا تو اس نے مجھے آمادیکھ کر کہا:

اے شفیق! ”بہت سے گمانوں سے دور رہا کرو، کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔“

۱۹۳۔ مثير الغرام الساكن ، للجوزي ، ذكر طرف مستحسن من اخبار الصالحين ، الصفحة ۴۰۲ ، وصفوة الصفوة ، للجوزي ، باب الطبقة السابعة من اهل المدينة ، ۲ / ۱۸۵. ۱۸۷ ، رقم الترجمة ۱۹۱ . و المختار من مناقب الاخيار ، للشيخ مجد الدين ابن الاثير ، ۵ / ۷۶-۷۸ . و الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية ، للمناوي ، ۱ / ۳۶۲ .

۱۹۴۔ صفوة الصفوة اور بعض دیگر کتب میں اس سفر حج کا سال ۲۳۹ھ لکھا گیا ہے جو درست نہیں، جبکہ یہاں امام ابن جوزی نے سال کو ذکر نہیں کیا، پس ۲۳۹ھ نہ تو شفیق بلخی کا زمانہ ہے اور نہ ہی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کا، اس لیے یہ سن درست نہیں، امام مجد الدین ابن اثیر نے المختار میں اور دیگر بعض نے ۱۴۹ھ ذکر کیا ہے جو درست ہے۔

اتنا کہہ کر وہ نوجوان چلا گیا، میں نے اپنے دل میں کہا: اس نے تو میرے ساتھ عجیب معاملہ کیا کہ میری اندرونی کیفیت کو بیان کر دیا، پس ضرور یہ کوئی مرد صالح ہے، (میں ضرور مل کر راز دریافت کروں گا، جب میں نے اس کا پیچھا کیا تو اسے نہ پاسکا) اور وہ نوجوان میری آنکھوں سے اوجھل ہو گیا۔

پھر جب قافلے نے واقعہ کے مقام پر پڑاؤ کیا تو میں نے اس نوجوان کو وہاں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا کہ اس کا جسم لرز رہا ہے اور آنسو بہہ رہے ہیں، میں نے کہا: یہی میرا ساتھی ہے، مجھے اسی کی تلاش تھی، میں جلدی سے اس کے قریب گیا تاکہ اس سے دریافت کروں، قریب جا کر نماز ختم ہونے کا انتظار کرنے لگا، نماز ختم ہوئی تو میں اس کی جانب متوجہ ہوا، اس نوجوان نے مجھے دیکھ کر کہا: اے شفیق! یہ آیت پڑھو، ”بے شک میں توبہ کرنے والوں کو بخشے والا ہوں“۔ یہ کہا اور مجھے وہیں چھوڑ کر چل دیا، میں نے کہا: یہ نوجوان لازماً ابدا لوں میں سے ہے، اس نے میرے دل کی بات دو مرتبہ ظاہر کر دی۔

پھر جب قافلے نے زبالہ پہنچ کر پڑاؤ کیا تو میں نے اچانک اسی نوجوان کو کنوئیں کے قریب دیکھا، اس کے ہاتھ میں چھوٹا سا برتن تھا، جس سے وہ پانی پینا چاہتا تھا کہ اسی اثناء میں برتن ہاتھ سے کنوئیں میں گر گیا، میں نے اس نوجوان کو دیکھا، اس نے آسمان کی جانب نگاہ کی اور کہنے لگا:

جب مجھے پانی کی پیاس لگتی ہے تب بھی میرا رب تو ہی ہے، اور جب
میں کھانے کا ارادہ کرتا ہوں تب بھی میری طاقت تو ہی ہے۔ اے
میرے رب! اے میرے معبود! تو جانتا ہے کہ میرے پاس اس برتن
کے علاوہ دوسرا برتن نہیں، پس تو مجھے اس سے محروم نہ کر۔

شقیق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

خدا کی قسم! میں نے دیکھا کہ کنوئیں کا پانی بلند ہوا اور اس نوجوان نے ہاتھ
بڑھا کر اپنے برتن کو اٹھا لیا، پھر اس میں پانی بھرا اور وضو کر کے کچھ (چار) رکعت نماز
ادا کی، پھر ریت کے ایک ٹیلے کی جانب آیا اور وہاں بیٹھ کر اس برتن میں مٹی بھرنے لگا،
پھر ہلایا اور منہ لگا کر پی لیا، اسی دوران میں بھی وہاں پہنچ گیا اور سلام کیا تو اس نے
میرے سلام کا جواب دیا، میں نے کہا: اللہ تعالیٰ جَبَّارٌ عَلَیہُ نے اپنے فضل سے تمہیں جو
نعمت دی ہے اس میں سے مجھے بھی دو، اس نوجوان نے کہا: اے شقیق! اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ
کی ظاہری و باطنی نعمتوں کا نزول ہوتا ہی رہتا ہے، بس اپنے رب کے بارے میں حسن
ظن رکھو، پھر اس نے مجھے برتن دیا، میں نے اس میں سے پیا، اس میں شکر اور ستوتھے
، خدا کی قسم! میں آج تک ایسا لذیذ اور خوشبودار کچھ نہیں پیایا، پس میں نے سیر ہو کر
پیایا، اور کئی دن تک مجھے کچھ کھانے پینے کی طلب ہی نہیں ہوئی۔

پھر وہ نوجوان مجھے دکھائی نہ دیا حتیٰ قافلہ مکہ مکرمہ پہنچ گیا تو میں نے اس
نوجوان کو آدھی رات کے وقت پانی کی ٹینکی کے قریب دیکھا کہ وہ نہایت خشوع

و خضوع سے روتے ہوئے نماز ادا کر رہا ہے، وہ ساری رات یوں ہی رہا، جب فجر ہوئی تو وہ مصلیٰ پر بیٹھ گیا، تسبیح شروع کی اور پھر نماز فجر ادا کی، جب نماز کا سلام پھیرا تو بیت اللہ کے گرد سات چکر لگا کر طواف مکمل کیا اور خانہ کعبہ سے نکل آیا۔

میں بھی پیچھے ہو لیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ اس کے بہت سے خادم اور مال و اسباب بھی ہیں، اب وہ مجھے اس حال میں دکھائی دیا جسے میں نے راستے میں نہیں دیکھا تھا، پس لوگوں نے اس کے گرد دائرہ بنا رکھا تھا تاکہ اسے سلام کر سکیں، یہ معاملہ دیکھ کر میں نے قریب کھڑے ایک شخص سے پوچھا: یہ نوجوان کون ہے؟ اس نے جواب دیا: یہ موسیٰ بن جعفر (بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہم) ہیں۔
تو میں نے کہا:

ایسے عجائبات و کرامات کا صدور ایسی شان والے سے ہی ہو سکتا ہے۔

کھیتی سلامت رہی اور دل بدل دیا

امام خطیب بغدادی "تاریخ بغداد" میں لکھتے ہیں:

مدینہ منورہ میں ایک غمری شخص تھا (جو کسی غلط فہمی کی وجہ سے) آپ رضی اللہ عنہ کو تکلیف دیتا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو برا کہتا تھا، (اس کی حرکتوں سے تنگ آکر) آپ رضی اللہ عنہ کے کچھ احباب نے عرض کی: ہمیں اجازت دیں کہ اُسے قتل کر دیں، لیکن آپ رضی اللہ عنہ نے سختی کے ساتھ انہیں منع کر دیا اور بہت ڈانٹا، پھر اس شخص غمری کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے عرض کی: وہ مدینہ کے مضافات میں کھیتی کرتا ہے، پس

آپ ﷺ سوار ہو کر اس کی جانب تشریف لے گئے وہاں پہنچے تو دیکھا کہ وہ اپنی کھیتی میں بیٹھا ہوا ہے، آپ ﷺ گدھے پر سوار ہی اُس کی کھیتی میں داخل ہو گئے، جسے دیکھ کر وہ غمری چلانے لگا: میری کھیتی برباد نہ کرو۔ لیکن آپ ﷺ گدھے پر سوار ہی چلتے ہوئے اُس کے قریب جا پہنچے، وہاں اتر کر بیٹھے اور مسکرا نے لگے، پھر اُس سے پوچھا: کھیتی میں تجھے کتنا نقصان ہوا (یعنی کتنا لگایا تھا جو برباد ہوا)؟ اُس نے کہا: سو دینار۔ آپ نے پوچھا: کتنے ملنے تھے؟ اُس نے کہا: میں غیب نہیں جانتا۔ آپ ﷺ نے اُس سے فرمایا: میں نے پوچھا کہ تمہیں اس کھیتی سے کتنا نفع حاصل ہونے کی امید تھی، اُس نے کہا: مجھے امید تھی کہ دو سو دینار تو مل ہی جاتے۔

آپ ﷺ نے اُسے تین سو دینار دیئے اور فرمانے لگے: لو تمہارے کھیتی بھی سلامت ہے، پس غمری نے کھڑے ہو کر آپ ﷺ کا سر چوم لیا۔ پھر آپ ﷺ وہاں سے لوٹ آئے، جب آپ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ غمری پہلے سے آکر بیٹھا ہوا ہے، جب اُس نے آپ ﷺ کو دیکھا تو کہنے لگا: ”اللہ خوب جانتا ہے جہاں اپنی رسالت رکھے۔“ ۱۹۵۔ ۱۹۶

۱۹۵۔ سورة الأنعام : ۱۲۴/۶۔

۱۹۶۔ آیت مبارک کے ذریعے اس نے اہل بیت کی فضیلت کا ارادہ کیا کہ نبی ﷺ کی اولاد میں ایسی ہی صفات ہونی چاہیے جیسا کہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے اُس کے ساتھ نرمی و احسان کا معاملہ کیا تھا، کہ دشمن کو قتل ہونے سے بھی بچالیا، کھیتی بھی برباد نہ ہونے دی اور پھر احسان کرتے ہوئے گالیاں دینے والے سخت دشمن کو تین سو دیناروں کی خطیر رقم بغیر کسی وجہ کے عنایت کر دی۔

سارے لوگ حیرانی سے جمع ہو کر اُس سے پوچھنے لگے: ماجرا کیا ہے؟ کیونکہ تم تو کچھ اور ہی تھے؟ اُس نے کہا: ہاں میں انہیں گالیاں دیتا اور بُرا کہتا تھا، لیکن اب حال یہ ہے کہ آتے جاتے ابو الحسن موسیٰ کو دعائیں دیتا ہوں۔ اس کیفیت کو دیکھ کر ابو الحسن موسیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنے اُن احباب سے فرمایا جنہوں نے اُسے قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا: کون سا معاملہ بہتر ہوا، وہ جس کا تم نے ارادہ کیا تھا یا وہ صلح جس کا میں نے ارادہ کیا؟۔^{۱۹۷}

۱۹۷۔ تاریخ بغداد، للخطیب البغدادی، ۱۵/۱۵۔ و سیر أعلام النبلاء، للذہبی،

۲۷۱/۶۔

اہل سنت کی جانب سے ایک ہزار سال کے بعد پہلی مرتبہ
ترتیب دیا جانے والا مجموعہ

مسند

امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ

جمع و تحقیق

مفتی اعجاز احمد

اہل بیت سے مروی احادیث کو جمع و محفوظ کرنے کا اہتمام اہلسنت کی جانب سے تاریخ کے صدیوں پر محیط ادوار میں چند مرتبہ ہی ہوا، اور ان میں بھی زیادہ تر کام کی نوعیت کتب کے ضمن میں مسانید و ابواب کی صورت میں جمع روایات تھیں، جس میں کثیر الروایہ اصحاب، مثلاً امام جعفر صادق علیہ السلام کی احادیث مرتب کی جاسکیں، لیکن کسی منظم و مستقل کام کی نظیر ہمارے سامنے موجود نہیں، اسی سبب سے ان حضرات کے تذکار و سیرت کے کچھ پہلو بھی لوگوں کے سامنے زیادہ عیاں نہ رہے اور صرف تقریری یا غیر ثابت شدہ مواد پر مبنی گفتگو نے ماحول میں بازگشت پیدا کرنے کا کام انجام دیا۔

بہر کیف اہل بیت میں سے امام موسیٰ کاظم علیہ السلام پر اب تک کی معلومات کے مطابق صرف ایک ہی مرتبہ جمع روایات کا مختصر سا کام کیا گیا اور اسے بھی قریباً ایک ہزار برس گزر چکے ہیں، اس کے بعد سے موجود زمانے تک آپ علیہ السلام کی احادیث پر کوئی کام کسی بھی زبان میں سامنے نہیں آسکا۔

جزء مسند موسیٰ بن جعفر

ہزار سال پہلے ہونے والا کام امام ابو بکر محمد بن عبد اللہ شافعی رحمہ اللہ، متوفی ۳۵۴ھ کا ہے، جو ”جزء مسند موسیٰ بن جعفر“ کے نام سے مرتب ہوا، اسی جزء کو بعد ازاں اکابر محدثین کرام نے روایت کیا، چنانچہ امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کے حوالے سے ماقبل تصانیف کے ذیل میں جو سند ”المعجم المفہرس“ سے منقول ہے، وہ اسی جزء کی

سند ہے جو امام ابو بکر شافعی رحمہ اللہ سے ہو کر شیخ موسیٰ بن ابراہیم مروزی رحمہ اللہ اور پھر امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ تک پہنچتی ہے۔ نیز شیخ ابو حفص سراج الدین عمر بن علی قزوینی رحمہ اللہ، متوفی ۷۵۰ھ کی کتاب ”مشيخة القزويني“ میں اس جزء مسند کی تین متصل اسانید منقول ہیں، جن میں سماع کی صراحت کے ساتھ اسے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ تک بیان کیا گیا ہے۔ ان میں سے امام ابو نعیم رحمہ اللہ کی امام ابو بکر شافعی رحمہ اللہ سے اس جزء مسند کے سماع کی سند یوں مذکور ہے:

أرويه أعلى منه عدداً ، عن الشيخ العالم مسند الدنيا ، فخر الدين أبي الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد المقدسي ، إجازة عامة إن لم تكن خاصة ، بإجازته الخاصة من أبي المكارم أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن اللبان الأصبهاني ، بروايته كذلك إن لم تكن سماعاً عن مسند وقته ، أبي علي الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد ، بروايته كذلك عن الحافظ أبي نعیم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق الأصبهاني ، بروايته عن أبي بكر محمد بن عبد الله بن إبراهيم الشافعي البزاز إجازة ، حدثنا محمد بن خلف ، حدثنا موسى بن إبراهيم ، حدثنا موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورضي عنهم أجمعين .^ل

ل مشيخة القزويني ، للشيخ عمر بن علي القزويني ، دار البشائر الاسلامية ، الطبعة الاولى ۲۰۰۵ء ، ۱/ ۲۳۳ ، الرقم ۷۳ .

تو اس جزء مسند کی جتنی بھی معلوم اسناد ہیں ان سب کا طریق امام ابو بکر شافعی رحمہ اللہ سے محمد بن خلف رحمہ اللہ، پھر ان سے شیخ موسیٰ بن ابراہیم مروزی رحمہ اللہ اور ان سے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے ذریعے سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تک جا ملتا ہے۔ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے اوپر کی شخصیات معروف ہیں، لہذا ہم ان کے احوال درج کرنے کے بجائے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے بعد سے تین راویوں کے مختصر احوال ترتیب وار درج کر رہے ہیں۔

جزء مسند موسیٰ بن جعفر کے راوی

(1) ابو عمران موسیٰ بن ابراہیم المروزی، البغدادی

آپ رحمہ اللہ عبد اللہ بن لہیعہ، ابراہیم بن سعد، اسماعیل بن جعفر، موسیٰ بن جعفر، ابو جعفر رازی رحمہ اللہ اور دیگر حضرات سے روایت کرتے ہیں، جبکہ آپ رحمہ اللہ سے روایت کرنے والوں میں محمد بن خلف بن عبد السلام، محمد بن اوریس شعرانی رحمہ اللہ وغیرہ شامل ہیں، آپ پر امام دارقطنی رحمہ اللہ اور یحییٰ رحمہ اللہ نے جرح بھی کی ہے۔² غالب گمان یہ ہے کہ انہوں نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے قید بغداد کے دوران استفادہ کیا، ان کے بارے میں کچھ کلام تلامذہ کے ذیل میں گزر چکا۔

2. تاریخ بغداد، ۲۸/۱۵، رقم الترجمة ۶۹۴۷. ملخصاً. و میزان الاعتدال، ۱۹۹/۴.

(2) أبو عبد الله محمد بن خلف بن عبد السلام، الأعور المروزي.

آپ رحمۃ اللہ علیہ یحییٰ بن ہاشم سمسار، عاصم بن علی، علی بن جعد، موسیٰ بن ابراہیم مروزی اور ابو بلال اشعری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں، نیز ان سے روایت کرنے والوں میں ابو عمرو ابن سماک، محمد بن عباس بن نجیح، عبد الصمد بن علی طستی، ابو بکر شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر شامل ہیں۔ آپ رحمۃ اللہ علیہ صدوق تھے۔ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: ان میں حرج نہیں۔ عبد الباقی بن قانع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: محمد بن خلف بن عبد السلام رحمۃ اللہ علیہ نے ۲۸۱ھ میں وصال کیا۔³

(3) أبو بكر محمد بن عبد الله بن ابراهيم بن عَبْدُوْنِه الشافعي البغدادي.

آپ امام، محدث، فقیہ و حجة اور مسند عراق تھے، انکی ”الاجزاء الغیلانیات“ مشہور ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش مقام جبل میں ۲۶۰ھ میں ہوئی، آپ نے سماع حدیث صرف چھ سال کی عمر میں سن ۲۶۶ھ میں شروع کر دیا، آپ کے مشائخ میں محمد بن شداد مسمعی، ابن ابی العوام، ابو قلابہ رقاشی، امام ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ جیسے اکابر محدثین شامل ہیں، امام مزی رحمۃ اللہ علیہ نے غیلانیات میں مذکور آپ کے شیوخ کا تذکرہ تالیف کیا، آپ نے طویل عمر پائی اور جلالت علمی، علو اسناد، اور بہت سے حضرات سے

3 تاریخ بغداد، ۳/ ۱۲۴، رقم الترجمة ۷۴۵. ملخصاً

روایت کے تفرد نے طالبان حدیث کو آپ کی جانب متوجہ کیا۔ آپ رحمہ اللہ سے روایت کرنے والوں میں امام دارقطنی، ابو حفص شاہین، ابو عبد اللہ ابن مندہ، ابو بکر بن مردویہ، اسحاق اسفرائینی رحمہ اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے آپ کو ثقہ، ثبت، کثیر الحدیث اور عمدہ تالیف کا حامل قرار دیا، جبکہ دارقطنی رحمہ اللہ نے انہیں ثقہ، مامون اور ہمہ وقت ہوشیار کہا۔ آپ رحمہ اللہ نے ذوالحجہ ۳۵۴ھ میں وصال فرمایا۔^۴

”جزء مسند موسیٰ بن جعفر“ کی دستیابی و تبیض

امام ابو بکر شافعی رحمہ اللہ کے مذکورہ جزء کا مخطوط دارالکتب الظاہریہ، دمشق سے حاصل ہو گیا، جس کی تبیض بھی کر لی گئی، اور ارادہ تھا کہ اسے ترجمہ و تخریج کے ساتھ کتاب ہذا میں شامل کر دیا جائے، لیکن اس دوران سعودی عرب کے علمی مراکز میں مزید تین نسخوں کی تفصیلات دیکھنے میں آئیں، جس کے بعد اس کام کو ان نسخوں کے حصول اور تقابل کی وجہ سے ملتوی کر دیا گیا ہے، کیونکہ دارالکتب الظاہریہ کا مخطوط بعض مقامات سے محو اور بعض پر قابل مطالعہ نہیں تھا لہذا اندازے سے کلمات کو پڑھ کر لکھنے کے بجائے بقیہ نسخہ جات کی روشنی میں مرتب کیا جانا زیادہ سودمند گمان ہوا، تو اسی بات کو مد نظر رکھتے ہوئے فی الحال جزء مسند کو کتاب ہذا میں شامل نہیں کیا جا رہا، خدا کرے بقیہ مخطوطات تک رسائی ملے اور یہ مجموعہ بھی آنکھوں کی زینت بنے۔

۴ سیر أعلام النبلاء، للذهبی، ۳۹/۱۶، الرقم ۲۷.

راقم الحروف کی مرتب کردہ ”مسند امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ“

متذکرہ بحث سے واضح ہو گیا کہ امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ کی احادیث پر اب تک صرف ایک ہی کام ہوا اور وہ امام ابو بکر شافعی رحمہ اللہ متوفی ۳۵۴ھ کا ہے، چنانچہ اس کام کے قریباً ایک ہزار چوراسی ۱۰۸۴ برس بعد ہمیں یہ سعادت نصیب ہوئی کہ امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث جو محدثین کرام کی کتب میں بکھری ہوئی تھیں انہیں یکجا کریں، تو اللہ تعالیٰ عزوجل کے فضل و کرم سے ہم نے تلاش و جستجو کے بعد اس مختصر مجموعے کو مرتب کیا، جس میں ہر حدیث کو مع سند و متن اور حوالہ جات کے درج کیا ہے تاکہ اہل علم اور محققین کرام بھی اس سے مستفید ہو سکیں۔ یہاں یہ بات واضح رہے کہ ہماری جمع کردہ مرویات اس جزء مسند کی احادیث کے علاوہ ہیں جسے امام ابو بکر شافعی رحمہ اللہ نے جمع کیا تھا، البتہ مندرجہ ذیل دو احادیث اور دو اثر یکساں ہیں:

- مَنْ أَذِنَ لَهُ بِالْدُّعَاءِ فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ .
- الْإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ، وَإِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ .
- قَالَ عَلِيٌّ: إِنَّهُ سَيَأْتِي قَوْمٌ يُجَادِلُونَكُمْ بِالْقُرْآنِ فَخُذُوهُمْ بِالسُّنَنِ، فَإِنَّ أَصْحَابَ السُّنَنِ أَعْلَمُ بِكِتَابِ اللَّهِ .
- أَتَى عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَجُلٍ قَدْ سَبَّ اللَّهَ فَقَالَ: عَلِيُّ: فَاقْتُلُوهُ وَمَنْ سَبَّ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ فَاضْرِبُوهُ .

ہماری مسند میں کل ۷۰ احادیث ہیں، جن میں ۵۶ مرفوع، جبکہ ۱۴ آثار و اقوال ہیں، اور اس جزء مسند میں جو امام ابو بکر شافعی رحمہ اللہ کی جانب منسوب ہے اس میں قریباً ۶۰ احادیث و آثار ذکر کیے گئے ہیں، جن میں سے متذکرہ چار ہمارے مجموعے میں بھی یکساں ہیں، تو یوں دونوں مجموعوں میں احادیث و آثار کی بلا تکرار تعداد ۱۲۶ جبکہ تکرار کے ساتھ ۱۳۰ بنتی ہے۔

ہم نے اپنے مجموعے میں اولاً سند کو ذکر کیا اور پھر متن حدیث کو اعراب و ترجمہ کے ساتھ، پھر حواشی میں اس کی مفصل تخریج کر دی ہے اور سند میں جس مقام پر امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کا ذکر تھا اُسے امتیاز دینے کے لیے خط کشیدہ کر دیا ہے۔ بعض اوقات امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے طریق سے ہی ایک روایت کئی کتب میں مذکور ہوئی تو ہم نے تمام حضرات کی اسانید کو ذکر کرنے کے بجائے صرف ایک کی سند کو ذکر کیا ہے، اس کے لیے تخریج میں جس کتاب کا حوالہ سب سے پہلے درج ہے سند و متن اسی کتاب سے ماخوذ ہے، البتہ بقیہ کتب میں یا تو اس کی دوسری سند یا پھر متن و شاہد مذکور ہے۔ اسی طرح ہم نے احادیث مرفوعہ کو اولاً الگ ذکر کیا جبکہ آثار و اقوال کو امتیاز دینے کے لیے اخیر میں جمع کیا ہے تاکہ سہولت رہے۔

اس مجموعے میں ہماری کوشش رہی کہ آپ علیہ السلام کی کسی ایسی روایت کو درج نہ کیا جائے جس کے موضوع ہونے پر اہل علم کا اتفاق ہوا، اسی لیے ہم نے بہت سی روایات کو عمدہ چھوڑ دیا، کیونکہ اُن پر امام بیہقی رحمہ اللہ، امام عسقلانی رحمہ اللہ اور امام

سیوطی رحمہ اللہ جیسے اساطین نے موضوع ہونے کا حکم لگایا تھا، لیکن وہ روایات جنہیں اکابر محدثین نے نقل کیا اور موضوع کا حکم بیان نہیں کیا، البتہ معاصر عرب محققین نے انہیں موضوع قرار دیا ہے تو ان عرب محققین کے بجائے ہم نے محدثین کی نقل اور عدم جرح کو ترجیح دی ہے، لہذا ایسی چند روایات کو لے لیا۔ کیونکہ معاصر محققین میں ایک روش عام ہے کہ ایک مرتبہ جو پیٹرن سیٹ کر لیا بس بلا تحقیق ہر مقام پر اسی کو استعمال کرتے چلے جاتے ہیں۔

اس کی ایک واضح مثال شیخ ناصر الدین البانی ہے، جن کے یہاں احادیث کو موضوع قرار دینے کی شاہراہ کافی آسان ہے، وہ اپنے مقررہ فارمیٹ کے مطابق جہاں کسی راوی کو دیکھتے ہیں وہیں حکم وضع لگا دیتے ہیں، حالانکہ یہ اصول ناتوا علمائے حدیث کے یہاں معتبر اور نہ ہی دیانت کے تقاضوں سے ہم آہنگ ہے، کیونکہ بہت سے راوی ایسے ہوتے ہیں جن کی کسی ایک شیخ سے روایت ضعیف و متروک ہوتی ہے لیکن دیگر شیوخ سے ان کی روایات معتبر و صحیح شمار کی جاتی ہیں۔

پس ایسے میں اس راوی کے نام کو دیکھ کر بس ایک ہی حکم داغنے جانے کسی طرح بھی قابل تعریف نہیں ہے، لیکن افسوس! ہمیں شیخ البانی کے یہاں یہ اسلوب کئی مقامات پر دکھائی دیا۔ نیز ان کی اسی روش نے کئی معاصر محققین کو بھی راہیں ہموار کر دیں اور وہ بھی اسی ڈگر پر چلتے نظر آئے۔ نعوذ باللہ

شیخ البانی کے اس اسلوب پر ان کے معاصرین اہل علم نے علمی گرفتیں بھی کیں، چنانچہ شیخ حسن بن علی السقاف کی ”تناقضات الالبانی الواضحات“ تین جلدوں میں، اسی طرح شیخ عبد اللہ غماری مغربی کی ”جزء فیہ الرد علی الالبانی“، اور شیخ سقاف ہی ”قاموس شائم الالبانی“ وغیرہ کتب میں اس موضوع پر سیر حاصل بحث اور امثال موجود ہیں کہ شیخ البانی کس طرح اپنے مقصد پر پورا نہ اترنے والی احادیث کو موضوع وضعیف قرار دیتے اورائمہ متقدمین پر طعن کرتے ہیں۔ شیخ البانی کے تضادات کی ایک مثال قاموس مذکور میں ہے: انہوں نے صحیح ترمذی میں حدیث ”السلام قبل الکلام“ کی تصحیح کی، لیکن پھر خود ہی ضعیف الجامع میں اس پر موضوع ہونے کا حکم بھی لگا دیا۔

پس شیخ البانی کے ایسے بہت سے نظائر ہیں جن سے ان کی خود ساختہ روش کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے، اسی وجہ سے ہم نے اپنے مجموعے میں شیخ البانی کی رعایت کو ملحوظ نہیں رکھا، جیسا کہ ان کا حال واضح ہو چکا۔

محمد بن محمد اشعث کوفی، شخصیت اور روایات

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے طریق سے احادیث روایت کرنے والوں کی فہرست میں ایک نام محمد بن اشعث کوفی کا ہے، ان کا پورا نام محمد بن محمد اشعث کوفی ہے، کنیت ابوالحسن اور ابو علی بیان کی جاتی ہے، مصر کے رہنے والے تھے، انکی ”سنن“ معروف ہے، ان کے بارے میں محدثین نے جرح کی ہے، امام ذہبی رحمہ اللہ نے ان پر کلام کرتے ہوئے ذکر کیا:

مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْأَشْعَثِ الْكُوفِيِّ أَبُو الْحَسَنِ نَزِيلٌ مِصْرَ ، قَالَ
ابْنُ عَدِي : حَمَلَهُ تَشْيِيعُهُ عَلَى أَنْ أُخْرِجَ إِلَيْنَا نُسَخَّةٌ نَحْوُ أَلْفِ
حَدِيثٍ عَنْ مُوسَى بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ آبَائِهِ بِخَطِّ طَرِيٍّ عَامَتِهَا مَنَاقِيرٌ وَكَانَ مُتَّهَمًا .^۵

چنانچہ امام ذہبی رحمہ اللہ کا یہ تبصرہ معاصرین کے ہاتھ چڑھ گیا، اب جہاں کہیں
محمد بن اشعث کوفی کا نام روایت میں نظر آتا ہے، خاص طور پر شیخ البانی اور ان کے
مستفیدین امام ذہبی رحمہ اللہ کا تبصرہ جڑتے اور یک لخت موضوع موضوع کی صداکیں
بلند کرنے لگتے ہیں، وہ بچارے اس تبصرے کے آگے کسی غور و فکر اور تحقیق کی چنداں
ضرورت محسوس نہیں کرتے ہیں۔

اس طرح کے چند مقامات کا ہمیں بھی سامنا ہوا، چنانچہ ہم نے ارادہ کیا کہ اس
راوی پر ذرا تصویر کے زخ کو واضح کر دیں تاکہ اس مختصر گفتگو میں تشنگی باقی نہ رہے،
پس یہ محمد بن اشعث کوفی اگرچہ ثقہ نہیں، لیکن ایسے بھی نہیں کہ ان کی تمام ہی
روایات کو پس پشت ڈال دیا جائے، کیونکہ غیر ثقہ اور ضعیف رواۃ سے بھی بہت سی
ایسی روایات مروی ہیں جو صحیح اور دیگر قرائن کی روشنی میں قابل اعتبار ہیں، یہی حال
محمد بن اشعث کوفی کا بھی ہے، کہ ان کی وہ روایات جن کا ثبوت کسی اور طریق پر نہیں

۵ المِغْنِي فِي الضَعْفَاءِ ، لِلذَّهَبِيِّ ، دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ ، ۳۶۸ / ۲ ، الرِّقْمُ ۵۹۵۰ ، وَ لِسَانُ

الْمِيزَانِ ، لِلذَّهَبِيِّ ، دَارُ الشَّائِرِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِيْرُوتَ ، ۴۷۶ / ۷ ، الرِّقْمُ ۷۳۵۸ .

اور نہ ہی انہیں کسی ثقہ امام و محدث نے نقل کیا ہے تو بلاشبہ ان پر کلام ہو سکتا ہے۔
لیکن اگر ان کی روایات ثقہ امام بغیر جرح کے نقل کرے، یا پھر دیگر مصادر سے ان کی
تائید ہو جائے تو ایسی صورت میں حکم وضع نہیں لگایا جاسکتا، اس گفتگو کو چند مثالوں کی
صورت میں ملاحظہ فرمائیں۔

امام بیہقی رحمہ اللہ نقد رجال میں مسلم اور جلالت علمی میں محترم ہے، آپ کی
ایک معروف کتاب ”سنن کبریٰ“ ہے جسے اہل علم کے یہاں اہمات کتب میں گردانا
جاتا ہے، خود امام بیہقی رحمہ اللہ اس کتاب کی تالیف پر نازاں تھے، اس کتاب میں امام
بیہقی رحمہ اللہ نے احکام کے باب میں ایک حدیث محمد بن اشعث کے اسی طریق سے لی
ہے جو اہل بیت سے مروی ہے اور وہ یہ ہے:

لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنَ الْغَنِيمَةِ شَيْءٌ إِلَّا خُرْنِيَّ الْمَتَاعِ ، وَأَمَانُهُ جَائِزٌ إِذَا
هُوَ أَعْطَى الْقَوْمَ الْأَمَانَ . ۵

اس پر امام علی متقی رحمہ اللہ صاحب کنز العمال نے نفیس فائدہ ذکر کیا کہ محمد بن
اشعث کی اہل بیت سے مروی اس حدیث کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے ایک تو ابی بنی مایہ

۵. السنن الکبریٰ ، للامام البیہقی ، دار الکتب العلمیۃ ، الطبع الثالث ، ۱۶۰ / ۶ ، الرقم
۱۸۱۷۲ . و کز العمال ، للامام علی المتقی ، مؤسسة الرسالة بیروت ، الطبعة الخامسة ،
۵۲۸ / ۴ ، الرقم ۱۱۵۵۸ و ۱۰۹۸۳ .

۶. اس عبارت کا اصل متن مع ترجمہ احادیث کے باب میں نقل کیا گیا ہے، یہاں مفہوم درج ہے۔

ناز کتاب سنن کبریٰ میں نقل کیا جس کے بارے میں ان کا کہنا ہے کہ وہ اس میں کسی ایسی حدیث کو نقل نہیں کریں گے جو ان کے علم کے مطابق موضوع ہوگی اور دوسری بات یہ کہ ان سے مروی حدیث کو فضائل کے بجائے احکام کے باب میں نقل کیا، کیونکہ فضائل کے باب میں تو پھر تسامح برت لیا جاتا ہے لیکن احکام کے بارے میں کسی نرمی کو روا نہیں رکھا جاتا۔ پس بیہقی رحمہ اللہ کا اس خاص سند سے احکام کے باب میں محمد بن اشعث کوئی کی روایت کو ذکر کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ حدیث موضوع نہیں اور نہ ہی اہل بیت کے طریق سے ان کی تمام مرویات موضوع ہیں۔

امام علی متقی رحمہ اللہ کی نظر میں شاید یہی ایک حدیث تھی جسے سنن کبریٰ میں نقل کیا گیا، لیکن راقم کو تلاش کے بعد اسی سنن کبریٰ میں ایک اور حدیث بھی مل گئی جسے محمد بن اشعث کے طریق سے امام بیہقی رحمہ اللہ نے احکام کے باب میں نقل کیا ہے:

وَجَدْنَا فِي قَائِمِ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّحِيفَةِ : إِنَّ الْأَقْلَفَ لَا يُتْرَكُ فِي الْإِسْلَامِ حَتَّى يُجْتَنَّبَ وَلَوْ بَلَغَ ثَمَانِينَ سَنَةً . ۴

۱۔ السنن الکبریٰ ، للبیہقی ، کتاب الاشریۃ ، باب یکرہ السلطان علی الاختنان . . . الح ، ۵۶۱/۸ ، الرقم ۱۷۵۵۸ ، و تبیین الامتنان بالأمر بالاختنان ، للامام عساکر ، الرقم ۶ ، الصفحة ۳۱ . إتحاف الخیرة المہرۃ بزوائد المسانید العشرۃ ، للامام أبی العباس البوصری ، کتاب الطہارۃ ، باب ۹ ، ۱/۲۹۳ ، الرقم ۴۸۳

اس حدیث کو امام ابن عساکر رحمہ اللہ نے اپنے جزء ”تبیین الامتان“ میں اہل بیت کے مذکورہ طریق سے ہی نقل کیا ہے، تو ان ائمہ کرام کا محمد بن اشعث کوئی سے خاص احکام کے بارے میں اہل بیت کی احادیث کو ذکر کرنا اس بات پر واضح دلالت کرتا ہے کہ محمد بن اشعث کوئی کی تمام روایات نہ تو موضوع ہیں اور نہ ہی ضعیف، کیونکہ اگر واقعی ایسا ہو تو پھر امام بیہقی رحمہ اللہ اور پھر امام ابن عساکر رحمہ اللہ خود بھی اس جرم میں شامل مانے جائیں گے حالانکہ یہ حضرات اہل علم کے مقتداء اور معتبر ائمہ میں ہیں۔ نیز صرف یہ دو ائمہ ہی نہیں، بلکہ امام ابن عبد البر رحمہ اللہ بھی محمد بن اشعث کوئی کی اہل بیت کے طریق سے حدیث کو روایت کرنے والوں میں ہیں کہ انہوں نے موطا امام مالک پر لکھی ہوئی اپنی مشہور شرح ”التمہید“ میں ان سے یہ روایت لی:

إِنَّ شِرَارَ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ يُكْرِمُونَ اتِّقَاءَ شَرِّهِمْ .⁹

اور امام خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے تو اپنی بہت سی کتب مثلاً الموضح لا وہام الجمع والتفریق، الکفایہ فی علم الروایہ، اقتضاء العلم، الجامع لا خلاق الراوی وغیرہ میں خاص محمد بن اشعث کوئی سے کئی احادیث لی ہیں، جس سے واضح نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ محمد بن اشعث کی ہر روایت نہ تو اہل بیت سے منسوب نسخہ موضوع سے نقل شدہ ہے، جس کا

9. التمهید لما فی الموطأ من المعانی والأسانید، للإمام ابن عبد البر، حدیث ناسع عشر من

البلاغات، ۲۴/۲۶۲.

عرب محققین جگہ جگہ حواشی و تحقیقات میں ماتم کرتے پھرتے ہیں، اور نہ ہی ان کی ہر روایت پر امام ذہبی، امام دارقطنی اور امام ابن عدی رحمہم اللہ کا تبصرہ جڑا جاسکتا ہے۔

تو اس طرح اہل بیت کرام کی وہ روایات جو محمد بن اشعث کوئی سے مروی تھیں، اولاً تو ان کی موضوعیت کی کیفیت اور راوی کے بارے میں ہم نے مختصر کلام کر دیا ہے، نیز ہم نے انہیں اپنے مجموعے میں نقل کرنے کے بعد کم از کم اس متن کے شاہد و تابع کو دیگر احادیث اور ائمہ کی کتب سے بھی مبرہن کرنے کی سعی کی ہے تاکہ اس طریق کو مزید تقویت مل سکے۔ اس کے لیے تخریج میں مفصل حوالہ جات کو ذکر کر دیا ہے کیونکہ متن کتاب میں تمام عبارات کو درج کرنے سے ضخامت اور عوام کی عدم دلچسپی درپیش تھی، اہل علم مراجع سے استفادہ کرتے ہوئے مزید تحقیق کرنا چاہیں تو ان کے لیے راہیں ہموار ہیں۔

لہذا اب احادیث کو ملاحظہ کرنے والے اس بات کا خیال ضرور رکھیں کہ کسی راوی پر چند ائمہ کرام کی جرح من کل الوجوہ نقصان نہیں دیتی، کیونکہ شاید ہی کوئی ایسا محدث دنیا میں پیدا ہوا ہو جس پر کسی نہ کسی قول و جہت سے جرح نہ کی گئی ہو، خود امام بخاری رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ جن کی ذات شرق تا غرب مسلم ہے، لیکن ان کے معاصرین اور بعد کے ائمہ کرام نے علمی اصولوں پر ناصرف ان سے اختلاف کیا بلکہ جرح بھی کی ہے، تو صرف جرح کا پایا جانا ہر گز انہیں نقصان دہ نہیں، جب تک کے دیگر اصول و قرائن بھی اس کی تائید نہ کرتے ہوں۔ یہاں اسی قدر پر اکتفاء ہے۔

(1) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، حَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْأَزْدِيُّ ، أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي أَخِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ :

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِ حَسَنِ وَحُسَيْنٍ فَقَالَ : مَنْ أَحَبَّنِي وَأَحَبَّ هَذَيْنِ وَأَبَاهُمَا وَأُمَّهُمَا كَانَ مَعِيَ فِي دَرَجَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ .^١

ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن و حسین رضی اللہ عنہما کا ہاتھ تھام کر ارشاد فرمایا: جس نے مجھ سے محبت کی، اور ان دونوں سے محبت کی، اور ان دونوں کے ماں باپ (سیدنا علی مرتضیٰ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما) سے محبت رکھی، وہ

١ سنن الترمذی ، للامام محمد بن عیسی الترمذی ، مكتبة المعارف الرياض ، الطبعة الاولى ، كتاب المناقب ٤٦ ، باب ٢١ ، الرقم ٣٧٣٣ ، الصفحة ٨٤٦ . و فضائل الصحابة ، للامام احمد بن حنبل ، طبع مركز البحث العلمي جامعة ام القرى بمكة المكرمة ، الطبعة الاولى ، الرقم ١١٨٥ ، الصفحة ٦٩٤ . و مسند الامام احمد ، طبع مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الاولى ، ١٧ / ٢ ، الرقم ٥٧٦ . و كتاب الشريعة ، للامام أبي بكر الأجرى ، دار الوطن الرياض ، الطبعة الاولى ، باب ١٩٢ ، الرقم ١٦٣٨ ، الصفحة ٢١٥١ . المعجم الصغير ، للامام الطبراني ، المكتب الاسلامي بيروت ، الطبعة الاولى ، الرقم ٩٦٠ ، الصفحة ١٦٣ . و المعجم الكبير ، للطبراني ، مكتبة ابن تيمية بالقاهرة ، الطبعة الثانية ، ٤٣ / ٣ ، الرقم ٢٦٥٤ . و المتحابين في الله ، للامام ابن قدامة المقدسي ، مكتبة القرآن ، الرقم ٧٣ ، الصفحة ٧٤ .

قیامت کے دن میرے ساتھ (جنت میں) میرے درجے میں (سکونت پذیر) ہو گا۔

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سیر اعلام النبلاء، ج ۱۲، ص ۱۳۵“ میں اس حدیث پر کلام کیا ہے جس کا خلاصہ ہے، کہ اس حدیث کے تمام رواۃی ثقہ ہیں سوائے علی بن جعفر کے، اور اُن کی جرح و تعدیل کا حال معلوم نہیں ہے، انہوں نے جن الفاظ سے حدیث روایت کی ہے اُن پر اختلاف ہے، ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے: شاید راوی نے الفاظ حدیث کو صحیح طور پر محفوظ نہ رکھا، اس لیے ”اس نے میرے ساتھ میرے درجے“ کے الفاظ روایت کر دیئے، حالانکہ الفاظ ”میرے ساتھ جنت میں ہو گا“ کے ہوں گے، جیسا کہ حدیث ”المرء مع من احب“ بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔ نیز کسی اُمتی کو صرف محبت رسول اور محبت حسنین کی بنیاد پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عظیم درجے میں سکونت مل جانا قابل غور امر ہے۔ الخ

محدثین کرام نے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے اس حدیث کو حسن کہنے اور نہ کہنے پر بھی کلام کیا، بعض مطبوعہ نسخوں میں صرف غریب کے الفاظ ہیں، جبکہ دیگر میں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ہی کی جانب سے ”حدیث حسن غریب“ کی صراحت موجود ہے، محقق سنن، شیخ بشار عواد کے علاوہ سب نے ہی ”حسن“ کی صراحت کی ہے، لیکن انہوں نے ”حدیث غریب“ کے الفاظ پر اصرار کیا اور یہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے متذکرہ کلام کی بنیاد پر ہے، لیکن درحقیقت یہ حدیث ”حسن غریب“ ہی ہے۔

(2) أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ ، لَفْظًا وَقِرَاءَةً عَلَيْهِ وَقَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ الْحَسَنِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ الْعَقِيقِيُّ صَاحِبُ كِتَابِ النَّسَبِ بِبَغْدَادَ قَالَ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، أَبُو مُحَمَّدٍ بِالْمَدِينَةِ ، سَنَةَ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَمِائَتَيْنِ ، قَالَ : حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، قَالَ : قَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ :

سَأَلْتُ خَالِي هِنْدَ بْنَ أَبِي هَالَةَ التَّمِيمِيَّ ، وَكَانَ وَصَافًا ، عَنْ حِلْيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَنَا أَشْتَهِي أَنْ يَصِفَ لِي مِنْهَا شَيْئًا أَتَعَلَّقُ بِهِ ، فَقَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخْمًا مُفَخَّخًا ، يَتَلَأَلُ وَجْهُهُ ثَلَاثُو الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَذْرِ ، أَطْوَلَ مِنَ الْمَرْبُوعِ ، وَأَقْصَرَ مِنَ الْمُسَدَّبِ ، عَظِيمَ الْهَامَةِ ، رَجُلَ الشَّعْرِ ، إِنْ انْفَرَقَتْ عَقِيقَتُهُ فَرَّقَ - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ : إِنْ انْفَرَقَتْ عَقِيقَتُهُ فَرَّقَ - وَإِلَّا فَلَا يُجَاوِزُ شَعْرُهُ شَحْمَةً أُذُنِهِ إِذَا هُوَ وَقَرُهُ ، أَزْهَرَ اللَّوْنِ ، وَاسِعَ الْجَبِينِ ، أَرْجَحَ الْحَوَاجِبِ ، سَوَاطِغٌ فِي غَيْرِ قَرْنٍ ، بَيْنَهُمَا عِرْقٌ يُدْرُهُ الْغَضَبُ ، أَقْنَى الْعِرْزَيْنِ ، لَهُ نُورٌ يَغْلُوهُ ، يَحْسَبُهُ مَنْ لَمْ يَتَأَمَّلْهُ أَشَمًّا . كَثَّ اللَّحْيَةُ ، سَهْلَ الْخُدَيْنِ - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ : الْمُسْرَبَةِ - كَانَ عُنُقُهُ جِيدُ دُمِيَّةٍ ، فِي صَفَاءِ الْفِضَّةِ ، مُعْتَدِلَ الْخَلْقِ ، بَادِنًا مُتَمَاسِكًا ، سَوِيَّ الْبَطْنِ وَالصَّدْرِ ، عَرِيضَ الصَّدْرِ ، - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ : فَسِيحَ الصَّدْرِ - بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَتَكَيْنِ ، ضَخْمَ

الْكَرَادِيسِ ، أَنْوَرُ الْمُتَجَرِّدِ ، مَوْصُولٌ مَا بَيْنَ اللَّبَّةِ وَالسُّرَّةِ بِشَعْرِ
يَجْرِي كَالْحُطِّ . عَارِي الثَّدْيَيْنِ وَالْبَطْنِ ، مِمَّا سِوَى ذَلِكَ . أَشْعَرُ
الذَّرَاعَيْنِ وَالْمُنْكَبَيْنِ وَأَعَالِي الصَّدْرِ ، طَوِيلَ الزَّنْدَيْنِ ، رَحْبَ
الرَّاحَةِ - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ: رَحْبَ الْجُنْبَةِ - سَبْطُ الْقَصَبِ ،
شُنُّ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ - لَمْ يَذْكُرِ الْعَلَوِيُّ - الْقَدَمَيْنِ ، سَائِلَ
الْأَطْرَافِ ، خَصَانِ الْأَخْمَصَيْنِ ، مَسِيحَ الْقَدَمَيْنِ يَنْبُو عَنْهُمَا الْمَاءُ ،
إِذَا زَالَ زَالَ قَلْعًا ، يَخْطُو تَكْفِيًا وَيَمْشِي هَوْنًا ، ذَرِيعَ الْمِشْيَةِ إِذَا
مَشَى ، كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ ، وَإِذَا التَفَتَ التَفَتَ جَمْعًا - وَفِي
رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ: جَمِيعًا - خَافِضَ الطَّرْفِ ، نَظَرُهُ إِلَى الْأَرْضِ
أَطْوَلُ مِنْ نَظَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ . جُلُّ نَظَرِهِ الْمَلَاخِظَةُ ، يَسُوقُ
أَصْحَابَهُ يَبْدُرُ - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ: يَبْدَأُ مَنْ لَقِيَ بِالسَّلَامِ - .
قُلْتُ : صِفْ لِي مِنْطَقَهُ ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، مُتَوَاصِلَ الْأَخْرَازِ ، دَائِمَ الْفِكْرَةِ - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ :
الْفِكْرِ - لَيْسَتْ لَهُ رَاحَةٌ ، لَا يَتَكَلَّمُ فِي غَيْرِ حَاجَةٍ ، طَوِيلَ
السَّكَنَةِ - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ : السُّكُوتِ - يَفْتَحُ الْكَلَامَ وَيَخْتِمُهُ
بِأَشْدَاقِهِ ، وَيَتَكَلَّمُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ : الْكَلَامِ
- فَضْلٌ : لَا فُضُولَ وَلَا تَقْصِيرَ . دِمْتُ : لَيْسَ بِالْجَانِي وَلَا الْمُهِينِ
. يُعْظَمُ النِّعْمَةُ وَإِنْ دَقَّتْ ، لَا يَذُمُّ مِنْهَا شَيْئًا . لَا يَذُمُّ ذَوَاقًا وَلَا

يَمْدَحُهُ - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ : لَمْ يَكُنْ ذَوَّاقًا وَلَا مُدَحِّهً ، لَا يَقُومُ
لِنَفْسِهِ إِذَا تَعَرَّضَ الْحَقُّ شَيْءٌ حَتَّى يَتَنَصَّرَ لَهُ - وَفِي الرِّوَايَةِ
الْأُخْرَى : لَا تُغَضِبُهُ الدُّنْيَا وَمَا كَانَ لَهَا ، فَإِذَا تُعْطِيَ الْحَقُّ لَمْ
يَعْرِفْهُ أَحَدٌ ، وَلَمْ يَقُمْ لِنَفْسِهِ شَيْءٌ حَتَّى يَتَنَصَّرَ لَهُ ، لَا يَغْضَبُ
لِنَفْسِهِ وَلَا يَتَنَصَّرُ لَهَا . إِذَا أَشَارَ أَشَارَ بِكَفِّهِ كُلِّهَا ، وَإِذَا تَعَجَّبَ
قَلَبَهَا ، وَإِذَا تَحَدَّثَ اتَّصَلَ بِهَا ، يَضْرِبُ بِرَاحَتِهِ الْيُمْنَى بَطْنَ
إِبْهَامِهِ الْيُسْرَى - وَفِي رِوَايَةِ الْعَلَوِيِّ ، فَيَضْرِبُ بِإِبْهَامِهِ الْيُمْنَى
بَاطِنَ رَاحَتِهِ الْيُسْرَى - وَإِذَا غَضِبَ أَغْرَضَ وَأَشَاحَ ، وَإِذَا فَرِحَ
غَضَّ طَرْفَهُ ، جُلَّ ضَحِكِهِ النَّبَسْمُ ، وَيَفْتَرُّ عَنْ مِثْلِ حَبِّ الْفَتَامِ .²
ترجمہ: میں نے اپنے ماموں ہند بن ابی ہالہ تمیمی رضی اللہ عنہ³ سے آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ دریافت کیا، کیونکہ وہ ”وصاف رسول“ کہلاتے تھے، اور
میری خواہش تھی کہ وہ مجھ سے کچھ بیان کریں تو میں اسے اپنالوں،
چنانچہ انہوں نے فرمایا:

2. دلائل النبوة، للامام البيهقي، دار الكتب العلمية بيروت، 1/ 286-288.

3. آپ رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی ہے، ام المومنین خدیجہ بنت خنسا کے سابقہ شوہر سے پیدا ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
یہاں پرورش پائی، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ماں شریک بھائی ہیں، اس لحاظ سے انہیں ماموں کہا گیا۔

رسول اللہ ﷺ فریبہ جسم اور صاحب وجاہت تھے، آپ کا چہرہ چودھویں کے چاند کی طرح روشن تھا، میانہ قد سے بلند، اور شاخ نما لمبائی سے کم (یعنی معتدل) تھے، سر بڑا، بالے (قدرے) گھنگھریالے، بالوں کی لٹ جدا ہوتی تو مانگ نکل آتی، جب بال بڑھتے تو کانوں کی نو سے تجاوز نہیں کرتے تھے۔ رنگت گلاب جیسی، پیشانی کشادہ، بھنویں باریک، دراز اور کمان کی طرح خمدار، لیکن ملی ہوئی نہیں تھیں، ان بھنویں کے درمیان رگ کی مثل باریک سی لکیر جو غصہ کے وقت ابھر آتی، بنی بلند و روشن جس سے نور پھوٹتا تھا، جو اچانک دیکھتا تو بنی کو بڑا خیال کرتا، گھنی داڑھی، رخسار نازک، سینے سے ناف تک بالوں کی لکیر، گردن ایسی گویا تراشی گئی مُورت، اور رنگت میں چاندی کی مثل، جسمانی ساخت میں اعتدال، صحت مند و توانا جسم، پیٹ و سینہ ہموار، البتہ سینہ کشادہ، کندھوں کے درمیان کشادگی، کلائیوں کی ہڈیاں پُر گوشت، جسم روشن اور بالوں سے صاف، صرف سینے سے ناف تک خط کی طرح بالوں کی باریک لکیر، باقی سینے اور پیٹ پر بال نہیں تھے، البتہ کلائیوں، کندھوں اور سینے کے بالائی حصے پر (بلکے) بال تھے، ہاتھوں اور گھٹنوں کے جوڑ و سمیع (و مضبوط)، ہتھیلیاں نرم، جبیں کشادہ، قامت دراز، ہتھیلیاں اور قدم بھرے ہوئے، انگلیاں دراز و

کشادہ، تلوے درمیان سے بلند (حضرت ابوہریرہ نے تلووں میں بلندی کے خلاف ذکر کیا ہے)، قدمین زمین سے ملے ہوئے کہ پانی بہہ جائے، جب کسی مقام سے ہٹتے تو وقار کے ساتھ، جب قدم جماتے تو مضبوطی کے ساتھ، نرمی سے چلتے مگر رفتار ذرا تیز ہوتی، جب چلتے تو محسوس ہوتا کہ اونچائی سے اتر رہے ہیں، جب کسی طرف متوجہ ہوتے تو پورے پہلو کو بدل کر متوجہ ہوتے۔ نگاہیں جھکی رہتیں، آسمان پر دیکھنے سے زیادہ زمین کی جانب نگاہیں رکھتے، جب کسی چیز کو ملاحظہ کرتے تو بغور کرتے (یعنی عجلت والی نگاہ نہیں ڈالتے)، اپنے اصحاب کو چلنے میں آگے رکھتے، ملنے والوں کو آپ ہی سلام میں پہل کرتے۔

میں نے (اپنے ماموں سے) کہا: میرے لیے آپ ﷺ کے کلام کرنے کی کیفیت بیان کریں تو انہوں نے فرمایا:

رسول اللہ ﷺ (امت کے معاملات میں) زیادہ تر غمگین و فکر مند رہتے، یعنی ایسی فکر جو بے چین رکھتی تھی، بغیر ضرورت کلام نہیں فرماتے، خاموشی طویل ہوتی، جب گفتگو شروع اور ختم کرتے تو اپنے دہن سے جامع کلمات ادا فرماتے (یعنی گفتگو جامع اور ضرورت کے مطابق ہوتی)، کلام واضح ہوتا، نہ ضرورت سے زیادہ اور نہ حاجت سے کم، نرم خوتھے، ترش رُود اور خوفزدہ کرنے والے نہیں تھے، چھوٹی سی نعمت کی

بھی قدر کرتے تھے (یعنی کوئی معمولی چیز بھی پیش کرتا تو اس کی قدر کرتے تھے)، کسی چیز کی بُرائی نہیں کرتے تھے، کھانے کے ذائقے کی اچھائی برائی بیان نہیں کرتے تھے، یعنی آپ ذائقوں کے شوقین یا عیب نکالنے والے نہیں تھے (جو ہوتا تناول فرمالیتے)، کبھی اپنی ذات کے لیے انتقام نہیں لیتے، جب حق کی بات ہوتی تو مدد کیے بنا نہیں بیٹھتے، دنیاوی امور کے لیے غضب ناک نہیں ہوتے، جب حق دلوانے کی بات ہوتی تو آپ کسی کی پروا نہیں فرماتے، کبھی بھی اپنے غضب کے لیے نہیں اُٹھے کہ بدلہ لیں، آپ کبھی بھی نہ تو اپنی ذات کے لیے غصہ کرتے اور نہ ہی اس کا بدلہ لیتے، جب اشارہ کرتے تو پوری ہتھیلی سے اشارہ کرتے، جب تعجب کا اظہار کرنا ہوتا تو ہتھیلی پلٹ دیتے، جب کلام کرتے تو انہیں ملا لیتے اور کبھی (دوران کلام) داہنی ہتھیلی کو بائیں انگوٹھے پر مارتے، یا بائیں انگوٹھے کو داہنی ہتھیلی پر مارتے، جب ناراض ہوتے تو زُخ پھیر لیتے، جب خوش ہوتے تو نظریں جھکا دیتے، زیادہ تر تبسم فرماتے، مسکرانے پر برف کی مثل (یعنی موتی جیسے) دندان ظاہر ہوتے (چمکتے) تھے۔

(3) أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ ، أَنبَأَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سُلَيْمَانَ الصُّوفِيُّ قَالَ :
قُرِئَ عَلَى أَبِي عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَشْعَثِ الْكُوفِيُّ بِمِصْرَ وَأَنَا أَسْمَعُ ، فَأَقْرَبُهُ : حَدَّثَنَا أَبُو
الْحَسَنِ مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ فِي مَدِينَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حَدَّثَنَا أَبِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى ، عَنْ أَبِيهِ ،
عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ
عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

أَهْلُ الْجَنَّةِ لَيْسَتْ لَهُمْ كُنَى إِلَّا آدَمُ ، فَإِنَّهُ يُكْنَى بِأَبِي مُحَمَّدٍ تَوْقِيرًا
وَتَعْظِيمًا. ٤

ترجمہ: آدم کے علاوہ جنتیوں میں کسی کی کنیت نہیں ہوگی، اور انہیں
(آپ ﷺ کی) توقیر و تعظیم کی وجہ سے ”ابو محمد“ کہا جائے گا۔

اگرچہ اسے ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”موضوعات“ میں ذکر کیا، لیکن امام سیوطی
رحمہ اللہ نے ”اللالی“ ۵ میں اور پھر شیخ ابن عراق کنانی رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعہ“ ۶ میں
اس پر تحقیقی کلام کرتے ہوئے شاہد پیش کیے ہیں، جس سے مجموعی طور پر اس کی
تقویت ہوتی ہے، نیز اسی مفہوم کی دیگر احادیث صحیح سندوں کے ساتھ موجود ہیں،
اس تناظر میں امام ابن جوزی رحمہ اللہ کا اسے موضوع کہنا درست نہیں رہتا۔

۴ دلائل النبوة ، للامام البيهقي ، دار الكتب العلمية بيروت ، ۵ / ۴۸۹ .

۵ اللالی المصنوعة فی الاحادیث الموضوعه ، للامام السيوطي ، ۲ / ۴۵۶ .

۶ تنزیہ الشریعة المرفوعة ، للشیخ ابن عراق الکنانی ، ۲ / ۳۸۴ .

(4) حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ أَبِي سَهْلٍ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، قَالَا : حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ صَالِحِ أَبُو الصَّلْتِ الْهَرَوِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا ، عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ وَتَصْدِيقٌ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ .⁷

ترجمہ: ایمان دل سے ماننے، زبان سے اقرار کرنے اور احکام اسلام پر عمل کرنے کا نام ہے۔

اس حدیث کے الفاظ مختلف طریقوں سے تقدیم و تاخیر کے ساتھ متعدد ائمہ کرام نے نقل فرمائے ہیں، ان تمام الفاظ کا مفہوم یکساں ہے، نیز اس حدیث کے بہت سے متابع و شواہد بھی موجود ہیں، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد اس کے تابع کی بابت اشارہ فرمایا ہے، پس ائمہ کرام کی کتب میں موجود ایسے متعدد متابع و شواہد کی روشنی میں متن حدیث کو تقویت ملتی ہے۔ لیکن اس حدیث پر شیخ ناصر

7 السنن ، للامام ابن ماجہ ، باب الايمان 9 ، الرقم 65 ، الصفحة 26 ، والكنی و الاسماء ، للامام محمد الدولابي ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الاولى ، 1 / 478 ، الرقم 1698 . والمعجم ، للامام ابن الاعرابي ، دار ابن الجوزي الرياض الطبعة الاولى ، 2 / 792 ، الرقم 1621 . والمعجم الاوسط ، للامام الطبراني ، دار الحرمين القاهرة ، 6 / 226 ، و 8 / 262 ، الرقم 6254 . و شعب الايمان ، للامام البيهقي ، مكتبة الرشد الرياض ، الطبعة الاولى ، 1 / 106 ، الرقم 16 .

الدین البانی نے موضوع کا حکم لگایا ہے جیسا کہ ان کی قدیم روش ہے، انہیں اس میں شیخ عبد السلام بن صالح ہروی کا تفرد اور اہل بیت کے حق میں امام ابن ماجہ رحمہ اللہ کا نقل کردہ جملہ ”اگر اس سند کو کسی مجنون پر پڑھ دیا جائے تو وہ صحیح ہو جائے“ کھٹکتا تھا، اسی لیے انہوں نے سنن ابن ماجہ کی تحقیق میں موضوع لکھا اور اپنے سلسلہ احادیث ضعیفہ کے رقم ۲۲۷ پر خوب زور لگا کر جمیع متابع و شواہد کو ضعیف ثابت کیا، جو علمی دیانت اور اصول محدثین کے خلاف ہے، کیونکہ ان تمام تراجم و تراجم کے پیش نظر حد درجہ حکم ضعیف تھا جس پر تنزل کرتے، لیکن موضوع پر اصرار کسی اور بات کی جانب دلالت کرتا ہے، واللہ اعلم، ہم ان تفصیلات کو یہاں ذکر کر کے بحث کو بوجھل نہیں کرنا چاہتے، البتہ اہل علم کے لیے اس مقام پر سامان تحقیق موجود ہے۔

اس حدیث کو ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”کتاب الموضوعات“ میں نقل کیا، لیکن اس پر امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے نہایت شاندار تعاقب و گرفت بھی کی ہے، چنانچہ انہوں نے پہلے تو حدیث کے مرکزی روای شیخ ابوصلت عبد السلام ہروی رحمہ اللہ کے بارے میں تحقیقی اقوال نقل کر کے ان کی توثیق و علمی مقام کو واضح کیا ہے، اس کے بعد متعدد اسانید و طرق جمع کرتے ہوئے اس حدیث کے چھ تابع اور دو شاہد فراہم کیے ہیں، جس سے اس کی تقویت ہوتی ہے۔ اس بحث میں انہوں نے امام مزی، امام صابونی، امام شیرازی، امام بیہقی رحمہ اللہ سے استشہاد کیا ہے یہ تفصیلی بحث ”اللالی المصنوعہ“

فی احادیث الموضوعۃ“⁸ میں کئی صفحات پر محیط ہے، اس کا خلاصہ ہم نے یہاں قارئین کی معلومات کے لیے نقل کر دیا ہے۔

اسی طرح شیخ ابوالحسن علی ابن عراق کنانی رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعہ“⁹ میں ابوصلت ہروی رحمہ اللہ کی توثیق پر ائمہ کرام میں سے امام مزی، امام حاکم، امام ابن حجر عسقلانی اور بالخصوص امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی آراء سے استشہاد کرتے ہوئے امام سیوطی رحمہ اللہ کی مثل تحقیق کی ہے۔

نیز اسی حدیث کے مشابہ قول امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام سفیان ثوری رحمہ اللہ کی جانب بھی منسوب ہے، عین ممکن ہے کہ وہ اسی حدیث سے اخذ شدہ ہو۔ امام اعظم رحمہ اللہ کے زمانے میں فرقہ جہمیہ کا فساد موجود تھا جس میں ایمان، اسلام، قضاء و قدر وغیرہ ابحاث پر اسلامی احکامات میں تشکیک پیدا کی جاتی تھی، ایسے میں جلیل القدر ائمہ نے دلائل عقلیہ و نقلیہ سے انکی خوب سرکوبی فرمائی، جس کی بہت سی مثالیں کتب علم کلام کی زینت ہیں۔ فرقہ جہمیہ کی ایسی ہی چال کو دفع کرنے کے لیے امام اعظم رحمہ اللہ اور امام سفیان ثوری رحمہ اللہ سے یہ قول مروی ہے۔

8 اللالی المصنوعة فی الاحادیث الموضوعۃ ، للامام السيوطي ، دار المعرفة بيروت ، كتاب الايمان ، ۱/ ۳۳-۳۶ .

9 تنزیہ الشریعہ المرفوعة عن أخبار الشیعة الموضوعۃ ، للشیخ الکنانی ، دار الکتب العلمیة ، الطبعة الثانیة ، کتاب الايمان ، ۱/ ۱۵۱ .

چنانچہ معجم ابن الاعرابی میں متذکرہ حدیث سے ایک رقم پہلے یہ قول موجود ہے، کہ جہمیہ کے ایک شخص نے امام اعظم رضی اللہ عنہ سے کہا: ایمان صرف قلبی تصدیق کا نام ہے، جس کے جواب میں امام اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

ایمان دل سے ماننے اور زبان سے اقرار کرنے کا نام ہے۔

جبکہ فرقہ جہمیہ کی سرکوبی اور ان کے فتنوں کو کچلنے کے لیے امام سفیان ثوری رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں فرمایا:

ایمان دل سے ماننے، زبان سے اقرار کرنے اور فرائض کو ادا کرنے کا نام ہے۔

(5) حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو طَالِبٍ الْعَبَّاسُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَعِيدِ بْنِ مُقَاتِلِ بْنِ صَالِحِ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ حُسَيْنٍ ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ وَنِيَّةُ الْفَاجِرِ شَرٌّ مِنْ عَمَلِهِ وَكُلُّ يَفْعَلُ عَلَى نِيَّتِهِ .¹⁰

ترجمہ: مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے اور فاسق کی نیت اس کے عمل سے بدتر ہے، اور ہر ایک اپنی نیت پر عمل کرتا ہے۔

امام ابن عبد البر رحمہ اللہ ”الاستذکار“ میں اس کی شرح میں لکھتے ہیں: نیت تو بغیر عمل کے بھی قبول ہو جاتی ہے جبکہ عمل بغیر نیت کے مقبول نہیں ہوتا، کیونکہ نیت عمل کے بغیر بھی ثواب کا سبب بن جاتی ہے جبکہ عمل کو قابل ثواب ہونے کے لیے نیت کی ضرورت ہوتی ہے، نیز مومن شخص کی اچھے اعمال کے بارے میں نیتیں تو زیادہ ہوتی ہیں لیکن وہ ساری نیتوں پر عمل نہیں کر پاتا اس لیے اسے نیتوں کا ثواب بھی دیا جاتا ہے، لیکن فاسق شخص برائی کے جتنے ارادے کرتا ہے اُن سب کو کر نہیں پاتا، کہ اگر وہ اپنی ساری نیتوں پر عمل کر سکے تو دنیا میں فساد پھیل جائے۔ ملخصاً

10 التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، للامام ابن عبد البر ، طبع وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب ، حديث رابع لمحمد بن المكندر ، ٢٦٥ / ١٢ .

(6) حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ الْقَاسِمِ ، حَدَّثَنَا أَبُو طَالِبٍ الْعَبَّاسُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَعِيدِ بْنِ مُقَاتِلِ بْنِ صَالِحِ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَشْعَثِ الْكُوفِيُّ قَالَ . حَدَّثَنِي مُوسَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

إِنَّ شَرَّ أَرْنَ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ يُكْرِمُونَ اتَّقَاءَ شَرِّهِمْ . ۱۱

ترجمہ: اللہ کے نزدیک بدترین لوگ وہ ہیں جن کے فتنے سے بچنے کے لیے (لوگوں کو) اُن کی عزت کرنی پڑے۔

اس کی وضاحت ”صحیح بخاری“ کی اس حدیث سے ہوتی ہے، جس میں ایک شخص نے آپ ﷺ سے آنے کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اسے آنے دو یہ بُرا بھائی ہے، پس وہ شخص جب اندر آیا تو آپ ﷺ نے اس سے نرمی سے بات کی، جب وہ چلا گیا تو حضرت عائشہ نے عرض کی، آپ نے تو اس کے بارے میں یہ فرمایا تھا لیکن پھر نرمی سے کلام کیا، تب آپ ﷺ نے فرمایا: اے عائشہ! لوگوں میں سے اللہ کے نزدیک مرتبے میں بدترین شخص وہ ہے جسے لوگ اس کی بدزبانی کی وجہ سے چھوڑ دیں۔ (کتاب الادب، باب مداراة الناس)

۱۱ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، للإمام ابن عبد البر ، حديث ناسع عشر من السلاغات ، ۲۶۲ / ۲۱ .

(7) أَخْبَرَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ بُنْدَارٍ الْقَزْوِينِيُّ بِمَكَّةَ ، ثنا أَبُو مُحَمَّدٍ سَهْلُ بْنُ أَحْمَدَ الدِّبَاجِيُّ ، ثنا أَبُو عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْأَشْعَثِ ح وَأَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ ، أَسَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سُلَيْمَانَ الصُّوفِيُّ قَالَ : قُرِئَ عَلَى أَبِي عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْأَشْعَثِ الْكُوفِيُّ : حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، ثنا أَبِي ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ :

وَجَدْنَا فِي قَائِمٍ سَبَقَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّحِيفَةِ : إِنَّ الْأَقْلَفَ لَا يُتْرَكُ فِي الْإِسْلَامِ حَتَّى يُخْتَنَ وَلَوْ بَلَغَ ثَمَانِينَ سَنَةً .¹²

ترجمہ: ہم نے رسول اللہ ﷺ کی تلواریں کے دستے میں جو صحیفہ پایا اس میں لکھا تھا: بغیر ختنے والے شخص کو اسلام میں یوں ہی نہیں چھوڑا جائے گا، بلکہ اس کا ختنہ کیا جائے گا اگرچہ اسی سال کا ہی کیوں نہ ہو۔

۱۲ السنن الكبرى ، للإمام البيهقي ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الثالثة ، كتاب الاشرية ، باب يكره السلطان على الاختتان .. الخ ، ۵۶۱ / ۸ ، الرقم ۱۷۵۵۸ ، و تبين الامتنان بالأمر بالاختتان ، للإمام ابن عساكر ، دار الصحابة بطنطا ، الطبعة الاولى ، الرقم ۶ ، الصفحة ۳۱ : تحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة ، للإمام أبي العباس الموصيري ، دار الوطن الرياض ، الطبعة الاولى ، كتاب الطهارة ، باب ۹ ، ۱ / ۲۹۳ ، الرقم ۴۸۳

ختنہ اسلامی احکامات و شعائر میں سے ہے، اسی لیے اس پر زور دیا گیا ہے، سنن ابی داود، مسند امام احمد میں آپ ﷺ سے مروی ہے کہ ایک نوجوان شخص نے اسلام قبول کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: أَلْقِ عَنْكَ شَعَرَ الْكُفْرِ، وَاخْتَنِ .¹³

ترجمہ: خود سے زمانہ کفر کے بال اتارو (یعنی حلق کراؤ) اور ختنہ کرو۔

اس حدیث سے ختنے کی اہمیت واضح ہو رہی ہے، لہذا اگر کوئی شخص ایسی عمر میں اسلام لائے کہ ختنہ کرنے سے اُسے جسمانی اذیت یا کسی مرض کا اندیشہ ہو تو اُسے ختنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، لیکن اگر اس میں جسمانی طاقت و قوت موجود ہو تو ختنہ کرایا جائے گا، یہ جو بات مشہور ہے کہ یا تو خود ختنہ کرے یا پھر کسی ایسی خاتون سے شادی کرے جو ختنہ کر سکتی ہو۔ پس یہ بات حدیث مذکور کے خلاف ہے کیونکہ ختنہ اسلام میں سنت ہونے کے ساتھ فطری ضرورت بھی ہے لہذا جس طرح کسی مرض کی وجہ سے طبیب ستر دیکھ سکتا ہے، اُسی طرح ختنہ کرنے کے لیے بھی اس کی اجازت ہے، تو ختنے میں عمر ملحوظ نہیں رکھی جائے گی، بلکہ طاقت و قوت کا لحاظ ہو گا، اگر قوت موجود ہے تو چاہے خود ختنہ کرے، بیوی سے کرائے یا پھر طبیب سے ہر صورت اجازت ہے، لیکن اگر قوت موجود نہیں تو حکم ساقط ہو جائے گا اور اسے ختنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ واللہ اعلم

13۔ المسند لاحمد، مؤسسة الرسالة بیروت، الطبعة الاولى، ۱۶۳/۲۴، الرقم ۱۵۴۳۲۔

(8) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ، حَدَّثَنِي أَبِي الْحُسَيْنُ بْنُ مُوسَى، عَنْ أَبِيهِ
مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيٍّ
بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ :

أَرْبَعُ خِصَالٍ مِنْ سَعَادَةِ الْعَبْدِ، أَنْ تَكُونَ زَوْجَتُهُ صَالِحَةً، وَوَلَدُهُ
أَبْرَارًا، وَخُلَطَاؤُهُ صَالِحِينَ، وَمَعِيشَتُهُ فِي بَلَدِهِ .⁴⁴

ترجمہ: چار چیزوں کا ہونا کسی شخص کے لیے سعادت کی نشانی ہے: اس
کی بیوی نیک ہو، اولاد نیک ہو، ملنے والے (دوست و احباب) بھلے ہوں
اور اس شخص کا معاش (روزگار) اسی کے شہر میں ہو۔

امام دینوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”المجالس وجواهر العلم“ میں اس حدیث کو دو سندوں
سے نقل کیا، ایک میں اپنے شیخ احمد سے، انہوں نے محمد بن حسین سے، انہوں نے
حسین بن موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے، اس طرح امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کے ایک بیٹے حسین
آپ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے ہیں، جبکہ دوسری سند عالی ہے کہ اس میں ابتدائی
راوی احمد نہیں، بلکہ ان کے بھی شیخ محمد بن حسین ہیں، جن سے امام دینوری نے براہ

44 المجالس وجواهر العلم ، للامام الدينوري المالكي ، دار ابن حزم ، الطبعة الاولى ،
2 / 373 ، الرقم 541 و 6 / 65 ، الرقم 2381 . و كتاب الاخوان ، للامام ابن أبي الدنيا ،
دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة الاولى ، الرقم 53 ، الصفحة 105 . و التدوين في اخبار
قزوين ، للامام الرافعي القزويني ، دار الكتب العلمية ، 2 / 389 .

راست روایت لی ہے۔ پہلی روایت میں امام دینوری رحمہ اللہ کے بعد تین جبکہ دوسری روایت میں دو راوی موجود ہیں۔ امام ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ نے ”الاخوان“ میں عبد اللہ بن حسن بن علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ انہوں نے فرمایا:

أَرْبَعٌ مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ أَنْ تَكُونَ زَوْجَتُهُ صَالِحَةً وَأَنْ يَكُونَ وَلَدُهُ

أَبْرَارًا وَأَنْ تَكُونَ مَعِيشَتُهُ فِي بَلَدِهِ وَإِخْوَانُهُ صَالِحِينَ .^{۱۵}

نیز آپ ہی نے دوسری سند سے عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہ کے طریق سے مرفوعاً بھی روایت کیا ہے۔ آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی یہ حدیث انسانی زندگی کے معاشرتی نظام کا جامع و مفید نصاب بیان کر رہی ہے، کیونکہ انسان نیک بیوی اور اولاد کے سبب گھریلو زندگی میں پُر سکون رہتا ہے اور اچھے دوستوں کی وجہ سے باہر کے تعلقات اور امور حیات میں آسانی رہتی ہے، جبکہ اپنے ہی شہر میں روزگار میسر ہو تو بندہ دن کی مشقت کے بعد رات کو اہل عیال کے ساتھ اطمینان محسوس کرتا ہے، اس آخری بات کی افادیت آج پر دیس جا کر کمانے والے بخوبی جانتے ہیں کہ نوکری اور رہائش کتنی ہی آرام دہ کیوں نہ ہو، اہل و عیال کی کمی ضرور محسوس ہوتی ہے۔ چنانچہ حدیث میں ان امور کو صدیوں پہلے ہی بیان فرما دیا گیا کہ اگر کسی شخص کو یہ چار چیزیں مل جائے تو وہ سعادت مند اور خوش نصیب ہے، لہذا اسے چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے۔

۱۵ کتاب الاخوان ، للامام ابن ابی الدنیا ، دار الکتب العلمیۃ بیروت ، الطبعة الاولى ،

الرقم ۵۳ ، الصفحة ۱۰۵ .

(9) أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْخَافِظُ ، أَنبَأَ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سُلَيْمَانَ الصُّوفِيُّ ، قَالَ قُرِئَ عَلَى أَبِي عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَشْعَثِ الْكُوفِيِّ بِمِصْرَ وَأَنَا أَسْمَعُ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو الْحُسَيْنِ مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، ثنا أَبِي إِسْمَاعِيلُ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنَ الْغَنِيمَةِ شَيْءٌ إِلَّا خُرْثِيَّ الْمَتَاعِ ، وَأَمَانُهُ جَائِزٌ إِذَا هُوَ أَعْطَى الْقَوْمَ الْأَمَانَ .¹⁶

ترجمہ: غلام کیلئے مال غنیمت میں معمولی سامان کے علاوہ کچھ نہیں، البتہ اگر وہ کسی قوم کو امان دے تو اسکی امان جائز (معتبر) ہے۔

اس حدیث میں جہاد اور مال غنیمت سے متعلق احکام کے بارے میں ارشاد فرمایا گیا ہے، کہ جو مال غنیمت جمع ہو گا اس میں غلاموں کا حصہ نہیں ہو گا بلکہ آزاد مجاہدین اس میں شریک ہوں گے، بایں ہمہ غلام اس مال میں سے معمولی نوعیت کا سامان لے سکتا ہے بیش قیمت نہیں۔ البتہ اگر اس نے دوران جنگ یا ویسے بھی کسی کو امان دی تو اس کی دی گئی امان کو معتبر جانتے ہوئے نافذ کیا جائے گا۔

16۔ السنن الکبریٰ ، للامام البیہقی ، دار الکتب العلمیۃ ، الطبع الثالث ، ۶ / ۱۶۰ ، الرقم ۱۸۱۷۲ . و کنز العمال ، للامام علی المتقی ، مؤسسة الرسالة بیروت ، الطبعة الخامسة ، ۵۲۸ / ۴ ، الرقم ۱۱۵۵۸ و ۱۰۹۸۳ .

امام علی متقی رحمۃ اللہ علیہ اسے ”کنز العمال“ میں نقل کر کے نفیس فائدہ بھی ذکر کیا ہے :

قلت : إيراد ”هق“ لهذا الحديث من ابن الأشعث عن أهل البيت ، فيه فائدة جلیلة ، فإن ”هق“ التزم أن لا يخرج في تصانیفه حديثاً يعلمه موضوعاً ، خصوصاً أنه أورده في السنن الكبرى التي هي من أجل كتبه وهي على أبواب الاحكام التي لا يتساهل في أحاديثها وقد كنت أتوفى الأحاديث التي في سنن ابن الأشعث ، لأنهم تكلموا فيه وفيها .¹⁷

ترجمہ : میں کہتا ہوں : بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اہل بیت کی اس حدیث کو محمد بن اشعث کوئی کے طریق سے لیا، جس میں فائدہ جلیلہ ہے، کیونکہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کا التزام کر رکھا ہے کہ وہ اپنی تصانیف میں کسی بھی ایسی حدیث کو نہیں لائیں گے جو انکی معلومات کے مطابق موضوع ہوگی، تو خاص طور پر بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا اس روایت کو ”سنن کبریٰ“ میں جو ان کی بلند پایہ کتابوں میں سے ہے، ذکر کرنا اور وہ بھی احکام کے باب میں، جس میں احادیث کو پرکھنے میں سستی نہیں کی جاتی (اسکے موضوع نہ ہونے پر واضح دلالت کرتا ہے، ورنہ آپ احکام کے باب میں خاص طور سے ذکر نہیں کرتے)، میں سنن ابن اشعث کی احادیث سے احتراز کرتا ہوں کیونکہ اسکے اور اسکی کتاب کے بارے میں کلام کیا گیا ہے۔

17۔ کنز العمال ، للإمام علي المتقي ، مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الخامسة ، ٤ / ٥٢٨ ،

الرقم ١١٥٥٨ و ١٠٩٨٣ .

(10) حدثنا أبو الحسن علي بن دُليل الإخباري ، حدثنا أحمد بن الحسن المقرئ ، ثنا محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد ، حدثني عم أبي الحسين بن موسى ، حدثني أبي موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين ، عن أبيه علي بن أبي طالب ، قال : قال النبي ﷺ : كَيْفَ تَقْرَأُ إِذْ قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ ؟ قُلْتُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، فَقَالَ : قُلْ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .^{۱۸}

ترجمہ: تم نماز میں تلاوت کیسے کرتے ہو؟ انہوں نے عرض کی: ”الحمد لله رب العالمين“ پڑھتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”بسم الله الرحمن الرحيم“ بھی پڑھا کرو۔

خواہ فرض نماز ہو یا نفل، سورۃ الفاتحہ سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے میں احناف کی اکثریت کا موقف ”سنت“ جبکہ بعض نے ”واجب“ بھی لکھا ہے، لیکن فرض نمازوں میں اسے جبری طور پر قرأت کی طرح نہیں، بلکہ آہستہ آواز میں پڑھا جائے گا، مذاہب فقہ میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور ایک قول کے مطابق امام شافعی رحمہ اللہ اسے سورۃ الفاتحہ کا جز قرار دیتے ہیں، جبکہ امام مالک رحمہ اللہ کا موقف مختلف ہے۔ نمازوں میں اس کی قرأت کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔

۱۸ السنن لامام الدارقطني ، مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الاولى ، باب في الحهر

بسم الله الرحمن الرحيم ، ۲ / ۶۶ ، الرقم ۱۱۵۷ .

(11) أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيُّ ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ جَعْفَرٍ الْحَافِظُ بِبَغْدَادَ ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ دُبَيْسُ الْقُرِيُّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْكِسَائِيُّ الْقُرِيُّ ، حَدَّثَنَا هِشَامُ الْبَرْبَرِيُّ ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَمْزَةَ الْكِسَائِيُّ ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :

لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ، وَعَرُوسُ الْقُرْآنِ الرَّحْمَنُ .¹⁹

ترجمہ: ہر چیز کی زینت ہوتی ہے اور قرآن کی زینت (سورہ) رحمن ہے۔

یہ سورت ترتیب قرآنی کے لحاظ سے ۵۵ نمبر پر اور نزول کے اعتبار سے ۴۳ نمبر پر ہے، اکثر مفسرین کے نزدیک یہ ”مکی“ ہے۔ اس سورت میں مکی سورتوں کی طرح مختصر آیات، توحید، علامات قدرت، قیامت کی ہولناکیاں، اللہ کی نعمتیں، جنت و جہنم اور اختتام کائنات جیسے اہم و اعتقادی امور کو بیان فرمایا گیا ہے۔ اسے سورۃ الرحمن اس لیے کہتے ہیں کہ اس سورت کا آغاز ”الرحمن“ سے ہو رہا ہے۔ ایک مرتبہ آپ ﷺ نے اسے صحابہ کے سامنے تلاوت کیا تو وہ خاموش رہے، آپ نے فرمایا: میں نے یہ سورت جنات کے سامنے تلاوت کی تو وہ کہتے تھے: اے ہمارے رب! ہم تیری کسی نعمت کو نہیں جھٹلائیں گے پس تیرے لیے حمد ہے۔ (سنن ترمذی)

19 شعب الایمان ، للامام البیهقی ، مکتبۃ الرشد الریاض ، الطبعة الاولى ، ۱۱۷ / ۴ ،

الرقم ۲۲۶۵ . و الدر المنثور ، للامام السیوطی ، مرکز ہجر للبحوث مصر ، ۱۴ / ۱۰۱ ،

(12) أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ ، حَدَّثَنِي أَبُو مَنْصُورٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَنْبَرِيُّ الصُّوفِيُّ النَّيْسَابُورِيُّ نَزِيلُ بَغْدَادَ ، نا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنَ عَامِرٍ ، نا أَبِي ، نا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّضَا ، نا مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ الْمُرْتَضَى ، حَدَّثَنِي أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، نا أَبِي ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيٍّ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الدِّينِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ ، وَاضْطِنَاعُ الْخَيْرِ إِلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ .²⁰

ترجمہ: دین کے بعد سب سے بڑی دانائی کی بات لوگوں سے محبت کا اظہار کرنا اور ہر نیک و بد سے بھلائی کرنا ہے۔

یعنی سب سے بڑی دانشمندی تو دین میں ہے، پس اگر کسی کو دین کی سعادت مل جائے تو اسے چاہیے کہ پھر ایسے اعمال بجالائے جس سے لوگوں کے قلوب میں اسکی محبت پیدا ہو، مثلاً محبت، خندہ پیشانی سے ملنا، حقوق کا خیال رکھنا، تحائف دینا اور اس کی غیبت و چغلی سے بچنا۔ چنانچہ اس طرح کے کاموں سے بندہ ناصرف دوسرے شخص کی عزت کو محفوظ رکھتا بلکہ اس کی اپنی عزت میں بھی اضافہ اور باہمی تعلقات میں استحکام پیدا ہوتا ہے۔ نیز یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ بھلائی کرنے میں نیک و بد کا امتیاز نہ رکھا جائے، بلکہ سب کو نفع پہنچانے کی کوشش کی جائے۔

20 شعب الایمان ، للامام البیہقی ، فصل فی طلاقۃ الوجہ ، ۱۰ / ۴۰۶ ، الرقم ۷۷۰۵ . و

حلیۃ الاولیاء ، للامام ابی نعیم الاصفہانی ، دار الکتب العلمیۃ ، ۳ / ۲۰۳ .

(13) أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَبِيبِ الْمَفْسَرِ ، أَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَفِيدُ ، أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَامِرِ الطَّائِنِيِّ ، حَدَّثَنِي أَبِي ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُوسَى ، حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ، حَدَّثَنِي أَبِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ ، قَالَ :

كُنَّا عَلَى مَائِدَةٍ أَنَا وَأَخِي مُحَمَّدُ ابْنُ الْحَنَفِيَّةِ ، وَبَنُو عَمِّي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ ، وَقُثْمٌ ، وَالْفَضْلُ عَلَى مَائِدَةٍ نَأْكُلُ فَوَقَعَتْ جَرَادَةٌ عَلَى الْمَائِدَةِ فَأَخَذَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ لِلْحُسَيْنِ : يَا سَيِّدِي ! تَعْلَمُ مَا مَكْتُوبٌ عَلَى جَنَاحِ الْجَرَادَةِ : قَالَ : سَأَلْتُ أَبِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ : إِنِّي سَأَلْتُ جَدَّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لِي : عَلَى جَنَاحِ الْجَرَادَةِ مَكْتُوبٌ : إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ، رَبُّ الْجَرَادَةِ وَرَازِقُهَا ، إِذَا شِئْتُ بَعَثْتُهَا رِزْقًا لِقَوْمٍ ، وَإِنْ شِئْتُ عَلَى قَوْمٍ بَلَاءٌ . قَالَ : فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ فَضَمَّ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ إِلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : وَاحِدَةٌ مِنْ مَكْنُونِ الْعِلْمِ .²¹

ترجمہ: میں (حسین)، میرا بھائی محمد بن حنفیہ، میرے چچا کے بیٹے عبد اللہ بن عباس، قثم اور فضل دسترخوان پر بیٹھے کھانا کھا رہے تھے کہ اچانک

21 شعب الایمان ، فصل فی عنة الجراد والصبر علیها ، ۱۲ / ۴۱۲ ، الرقم ۹۶۵۸ . و حیاة الحیوان للدمیری ، باب الجراد ، ۱ / ۶۱۲ .

ایک ٹڈی دسترخوان پر گر گئی، تو عبد اللہ بن عباس نے اسے پکڑ لیا اور حسین سے پوچھنے لگے، اے میرے سردار! آپ کو معلوم ہے کہ ٹڈی کے پروں پر کیا لکھا ہوتا ہے؟ انہوں نے فرمایا: میں نے اپنے والد امیر المومنین (علی مرتضیٰ) سے اسکے بارے میں پوچھا تھا تو آپ نے فرمایا: بیشک میں نے یہی بات آپ کے نانا (محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) سے دریافت کی تھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: ٹڈی کے پروں پر لکھا ہوتا ہے: بیشک میں ہی خدا ہوں، میرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، میں ہی ٹڈی کا رب اور اسے رزق دینے والا ہوں، جب میں چاہتا ہوں تو انہیں کسی قوم کا رزق بنا بھیجتا ہوں اور جب میں چاہتا ہوں تو انہیں کسی قوم پر مصیبت بنا بھیجتا ہوں۔ یہ سن کر عبد اللہ بن عباس نے کھڑے ہو کر حسین بن علی کو اپنے سینے سے لگالیا اور کہا: بیشک یہ علم کے پوشیدہ رازوں میں سے ایک بات ہے۔

ٹڈیوں کو حدیث میں اللہ تعالیٰ کا لشکر کہا گیا ہے، سابقہ اقوام پر ان کا عذاب بھی آیا جس کا ذکر قرآن و حدیث میں موجود ہے۔ ٹڈی کے حلال ہونے پر مذاہب اربعہ کا اتفاق ہے، حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: ہم نے سات غزوات میں ٹڈیاں کھائی۔ ٹڈیوں کی مختلف اقسام ہیں جن میں زمینی اور سمندری ہونے کے علاوہ چھوٹی، بڑی، سرخ، زرد اور سفید اقسام شامل ہیں۔ مزید حیاۃ الحيوان میں دیکھیں۔

(14) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ بِمَضَرٍ قَالَ : نَا مُحَمَّدُ بْنُ وَكَيْعٍ قَالَ : ثنا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي عَمُّ أَبِي الْحُسَيْنِ بْنِ مُوسَى ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْزِلُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ جُمُعَةٍ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ إِلَى آخِرِهِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، وَفِي سَائِرِ اللَّيَالِي فِي الثَّلَاثِ الْآخِرِ مِنَ اللَّيْلِ ، فَيَأْتِيهِ مَلَكًا يُنَادِي : هَلْ مِنْ سَائِلٍ فَأُعْطِيَهُ ، هَلْ مِنْ تَائِبٍ فَأَتُوبَ عَلَيْهِ ، هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرَ لَهُ ، يَا طَالِبَ الْخَيْرِ ! أَقْبِلْ ، وَيَا طَالِبَ الشَّرِّ ! أَقْصِرْ .²²

ترجمہ: بیشک اللہ عزوجل ہر جمعہ کی رات کے آغاز سے لے کر رات کے آخری وقت تک آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے، جبکہ بقیہ راتوں کے آخری تہائی حصے میں، پھر فرشتے کو حکم ہوتا ہے، وہ ندا کرتا ہے: کوئی سوالی ہے جسے دیا جائے، کوئی توبہ کرنے والا ہے جسکی توبہ قبول کی جائے، کوئی بخشش کا خواستگار ہے جسکی بخشش کی جائے، اے خیر مانگنے والے! توجہ کر، اور اے شر پھیلانے والے! باز آ جا۔

22. کتاب النزول ، للامام الدارقطني ، طبع بیروت بتحقیق الدكتور علی الفقیہی ، الرقم

۳ ، الصفحة ۹۲ .

(15) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَصْرِيُّ ، نَا أَبِي ، نَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُوسَى ، عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ قَالَ : وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْحُسَيْنِيُّ ، حَدَّثَنِي أَبِي الْحُسَيْنُ بْنُ مُوسَى ، عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ أَنَّهُ قَالَ :

الدُّنْيَا دُولٌ ، مَا كَانَ مِنْهَا لَكَ أَتَاكَ عَلَى ضَعْفِكَ ، وَمَا كَانَ مِنْهَا عَلَيْكَ لَمْ تَدْفَعْهُ بِقُوَّتِكَ ، وَمَنْ انْقَطَعَ رَجَاؤُهُ يَمَّا فَاتَ اسْتِرَاحَ بَدَنُهُ ، وَمَنْ رَضِيَ بِمَا رَزَقَهُ اللَّهُ قَرَّتْ عَيْنُهُ .²³

ترجمہ: دنیا عارضی ہے، اس میں جو تیرے مقدر میں ہے، وہ تیری کمزوری کے باوجود تجھے مل کر رہے گا اور جو تیرے خلاف ہے پس اسے تو پوری طاقت لگا کر بھی دور نہیں کر سکتا، جو اپنی امیدوں کو حاصل نہ ہونے والی چیزوں سے توڑ لے اس کا بدن سکون پائے گا اور جو اللہ عزوجل کے دیئے ہوئے رزق پر راضی رہے، اس کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی۔

23. المجالسة وجواهر العلم ، للإمام الدينوري المالكي ، دار ابن حزم ، الطبعة الاولى ، 2 / 386 ، الرقم 561 ، و 60 / 6 ، الرقم 2369 . و الفردوس بهائور الخطاب للدليمي ، دار الكتب العلمية ، 2 / 231 ، الرقم 3113 .

حدیث میں انسان کو مقدر کے ذریعے ملنے والی نعمتوں کے مطابق زندگی گزارنے کی ترغیب دی گئی ہے، یعنی بندے کو اس بات پر یقین رکھنا چاہیے کہ اس دنیا میں جو نعمت اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ نے اس کے مقدر میں لکھی ہے وہ مل کر ہی رہے گی، چاہے وہ بظاہر کتنی ناممکن کیوں نہ ہو، اور جو دکھ پریشانی اس کے مقدر میں لکھی جا چکی تو بندہ چاہتے ہوئے بھی اُس سے بچ نہیں سکتا، لہذا بندے کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ پر یقین رکھتے ہوئے اپنے معمولات کو انجام دیتا رہے اور خیالی دنیا کو حقیقت کرنے کی کوشش میں نہ لگے، بلکہ حقائق پر اعمال کی بنیاد استوار کرے۔ اسی طرح جب بندہ اپنے مقدر میں ملنے والے رزق پر شاکر بن جاتا ہے تو اس کا جسم بیجا سوچ و بچار، اور بھاگ دوڑ سے محفوظ رہتا ہے، اور زندگی و جسم دونوں ہی پُر سکون رہتے ہیں۔

اس روایت کو امام دینوری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب میں دو مقامات پر مختلف سندوں سے نقل کیا ہے، ایک روایت کے مطابق امام دینوری نے اپنے شیخ احمد سے، انہوں نے محمد بن اسماعیل بصری سے، انہوں نے اپنے والد سے، انہوں نے حسین بن موسیٰ سے اور انہوں نے اپنے والد امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

جبکہ دوسری روایت کے مطابق امام دینوری رحمہ اللہ نے اپنے شیخ محمد بن حسین حنینی، انہوں نے حسین بن موسیٰ سے اور انہوں نے اپنے والد امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ پہلی سند میں امام دینوری کے بعد امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ تک چار، جبکہ دوسری سند میں صرف دو راوی موجود ہیں۔

(16) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ مُوسَى ، نَا أَبِي الْحُسَيْنِ بْنِ مُوسَى ، عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ قَالَ :

عَلَّمَ الْإِسْلَامَ الصَّلَاةَ ، فَمَنْ قَرَعَ لَهَا قَلْبَهُ وَحَادَ عَلَيْهَا حُدُودَهَا وَوَقَّتَهَا؛ فَهُوَ مُؤْمِنٌ .²⁴

ترجمہ: اسلام کا پرچم ”نماز“ ہے، پس جو قلبی طور پر خود کو اسکے لیے تیار رکھے اور بروقت ادا کرنے کی سعی کرتا رہے، وہ مؤمن ہے۔

اسلام کے احکامات و فرائض میں سب سے اہم ترین نماز ہے، اسی لیے قرآن مجید میں قریباً سات سو مرتبہ اس کا حکم دیا گیا نیز آپ ﷺ کی سینکڑوں احادیث اس بارے میں موجود ہیں، جس میں اس کی فضیلت و اہمیت بیان فرمائی گئی ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے نماز کو اپنی آنکھوں کی ٹھنڈک اور مؤمن کی معراج فرمایا ہے۔ قرون اولیٰ میں ترک نماز کو کفر تصور کیا جاتا تھا، اسی لیے بے نمازی سے لوگ قطع تعلقی اختیار کر لیتے تھے۔ آج کے زمانے میں نمازوں کا ترک اور انہیں سستی سے ادا کرنا بہت عام ہو چلا ہے، متذکرہ حدیث میں ایسے لوگوں کے لیے خوب نصیحت ہے کہ کامل مؤمن وہی ہے جو نماز کو بروقت اور اس کی شرائط کے مطابق ادا کرے۔

24 المجالسة وجواهر العلم ، للامام الدينوري المالكي ، دار ابن حرم ، الطبعة الاولى ،

٦٤ / ٦ ، الرقم ٢٣٨٠ .

(17) أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْعَلَوِيُّ بِنَيْسَابُورَ ح وَأَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِطُوسٍ أَخْبَرَنَا مَيْمُونُ بْنُ حَزْزَةَ بِمِصْرَ قَالَا : أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مَهْدِيٍّ بْنِ صَدَقَةَ ، أَخْبَرَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَضَى ، حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ، حَدَّثَنِي أَبِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ثَلَاثٌ أَخَافُهُنَّ عَلَى أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي، الضَّلَالَةُ بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ ابْتِغَاءَ الرَّئَاسَةِ ، وَمُضِلَّاتُ الْفِتَنِ ، وَشَهْوَةُ الْبَطْنِ وَالْفَرْجِ .²⁵

ترجمہ: مجھے اپنے بعد اپنی امت پر تین باتوں خوف ہے، حکومت پانے کی خاطر ہدایت کے بعد گمراہی میں مبتلا ہونا، گمراہ کرنے والے فتنے، اور پیٹ و شر مگاہ کی شہوت۔

اس حدیث میں محبوب کریم ﷺ نے امت کو پیش آنے والے تین ہلاکت خیز امور کے بارے میں آگاہ فرمایا۔ اگر آج ہم دیکھیں تو اکثریت ایسی ہی امور میں منہمک ہو کر دنیا و آخرت برباد کر رہی ہے، حکومت اور اقتدار کی خاطر ہر ظلم ڈھایا جا رہا ہے۔ ایسے ایسے فتنے نمودار ہو رہے ہیں جن کی وجہ سے انسان اپنے دین، اپنے رب جَلَّ جَلَالُہ سے دور ہوتا چلا جا رہا ہے، نیز پیٹ کو بھرنے اور نفسانی خواہش کے لیے ہر اس حد کو پار کیا جا رہا ہے جسے ایک مسلمان کبھی پامال کرنے کا سوچ بھی نہیں سکتا۔

25. دم الکلام و اہلہ ، للہروی ، مکتبۃ الغرباء الاثریۃ ، ۱ / ۳۹۰ ، الرقم ۸۹ .

(18) حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَطَّارُ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ بْنِ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ : حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ الْفَضْلِ الْعُمَرِيُّ قَالَ : حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ يَزِيدَ ، عَنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

أَتَانِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لِي : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ زَوَّجَكَ ابْنَةً أَبِي بَكْرٍ وَمَعَهُ صُورَةُ عَائِشَةَ ، قَالَ : فَتَهَضَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي وَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ زَوَّجَنِي ابْنَتَكَ فَأَرِنِيهَا ، قَالَ : فَأَخْرَجَ إِلَيَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَاهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَيْسَتْ هَذِهِ الصُّورَةُ النَّبِيِّ أَرَانِيهَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قَالَ : إِنَّ لِي ابْنَةً صَغِيرَةً لَمْ تَبْلُغْ ، قَالَ : أَرِنِيهَا ، فَأَخْرَجَ إِلَيَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ : هَذِهِ الصُّورَةُ النَّبِيِّ أَتَانِي بِهَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ زَوَّجَنِيهَا ، قَالَ : زَوَّجْتُكَ بِهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ .²⁶

26. كتاب الشريعة ، للامام أبي بكر الأجرى ، دار الوطن الرياض ، الطبعة الاولى ،

٢٣٩٧ / ٥ ، الرقم ١٨٧٧ .

ترجمہ: جبرائیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور کہنے لگے: بیشک اللہ عزوجل نے ابو بکر کی بیٹی کو میری زوجیت میں دے دیا ہے اور ان کے پاس عائشہ کی تصویر بھی تھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا: اے ابو بکر! جبرائیل عزوجل میرے پاس آئے اور انہوں نے کہا: اللہ عزوجل نے آپ کی بیٹی میری زوجیت میں دے دی ہے، پس آپ مجھے دکھائیں (تاکہ میں شناخت کروں)، اس پر انہوں نے اسماء بنت ابو بکر کو دکھایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ وہ نہیں ہے جس کی صورت جبرائیل علیہ السلام نے مجھے دکھائی تھی، عرض کی میری ایک نابالغ بیٹی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، انہیں دکھائیں، پس انہوں نے عائشہ کو سامنے کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جبرائیل اسی کی تصویر لے کر میرے پاس آئے اور کہہ رہے تھے: اللہ عزوجل نے اسے میری زوجیت میں دیا ہے، اس پر انہوں (ابو بکر رضی اللہ عنہ) نے عرض کی: اے اللہ کے رسول! میں نے اسے آپ کی زوجیت میں دیا۔

اس حدیث میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت کا اظہار ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت میں دیا اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جاں نثار حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حکم ربانی کو بسر و چشم تسلیم کرتے ہوئے انہیں حرم نبوی کے لیے منظور فرمالیا۔ آپ رضی اللہ عنہا کے ایسے بے شمار فضائل احادیث میں وارد ہوئے ہیں۔ حضور

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام ازواج میں سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بعد ان سے زیادہ محبت فرماتے تھے۔ آپ رضی اللہ عنہا علوم نبوت سے فیض یاب اور ذہین و فطین شخصیت کی مالک تھیں، صحابہ کرام آپ رضی اللہ عنہا سے مسائل کے جوابات اور اکتساب علم کیا کرتے تھے۔ آپ سے دو ہزار سے زائد احادیث مروی ہیں، مدینہ منورہ میں ۵۸ھ میں وصال فرمایا اور حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ بعد ازاں روضہ رسول کے سامنے جنت البقیع میں تدفین کی گئی۔

(19) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعُمَرِيُّ الْقَاضِي قَالَ : نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ : حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَتَمَ الْأَنْبِيَاءَ قُتِلَ ، وَمَنْ شَتَمَ أَصْحَابِي جُلِدَ .²⁷

ترجمہ: جس نے انبیاء (میں کسی بھی نبی) کو گالی دی، اُسے قتل کیا جائے اور جس نے میرے صحابہ کو گالی دی، اُسے کوڑے مارے جائیں۔

(20) كُنَّا عِبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعُمَرِيُّ الْقَاضِي بِمَدِينَةِ طَرِيقَةِ سَنَةِ سَبْعٍ وَسَبْعِينَ وَمِائَتَيْنِ ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ :

مَنْ سَبَّ الْأَنْبِيَاءَ قُتِلَ ، وَمَنْ سَبَّ أَصْحَابِي جُلِدَ .²⁸

ترجمہ: جس نے انبیاء (میں کسی بھی نبی) کی توہین کی، اُسے قتل کیا جائے اور جس نے میرے صحابہ کی توہین کی، اُسے کوڑے مارے جائیں۔

27 المعجم الاوسط ، للامام الطبراني ، دار الحرمين القاهرة ، ٥ / ٣٥ ، الرقم ٤٦٠٢ .

28 المعجم الصغير ، للطبراني ، المكتب الاسلامي ، الطبعة الاولى ، ١ / ٣٩٣ ، الرقم ٦٥٩ .

(21) حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُزَاحِمُ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ الْبَصْرِيُّ ، ثنا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الرَّبِيعِ اللَّخْمِيُّ ، حَدَّثَنِي عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ صَالِحٍ الْهَرَوِيُّ ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّضَا ، حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :

مَنْ سَبَّ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَاقْتُلُوهُ ، وَمَنْ سَبَّ وَاحِدًا مِنْ أَصْحَابِي فَاجْلِدُوهُ .²⁹

ترجمہ: جس نے انبیاء میں سے کسی بھی نبی کی توہین کی، اُسے قتل کر دو ، اور جس نے میرے صحابہ میں سے کسی بھی صحابی کی توہین کی، اُسے کوڑے مارو۔

(22) حَدَّثَنَا الشَّيْخُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ غُلْبُونٍ ، عَنِ الشَّيْخِ أَبِي ذَرٍّ الْهَرَوِيِّ إِجَارَةً ، قَالَ أَبُو الْحَسَنِ الدَّارَقُطَنِيُّ وَأَبُو عُمَرَ بْنُ حَيَّوَةَ ، قَالَا : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نُوحٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ رَبَّالَةَ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ مُوسَى ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ :

مَنْ سَبَّ نَبِيًّا فَاقْتُلُوهُ وَمَنْ سَبَّ أَصْحَابِي فَاضْرِبُوهُ .³⁰

29 الفوائد ، للامام ابی القاسم تمام الرازی ، مکتبۃ الرشید الریاض ، الطبعۃ الاولى ،

۱/ ۲۹۵ ، الرقم ۷۴۰ .

ترجمہ: جس نے کسی نبی کی توہین کی، اُسے قتل کر دو، اور جس نے میرے صحابی کی توہین کی، اُسے (کوڑے) مارو۔

رقم ۱۹ تا ۲۲ کی احادیث کا مفہوم یکساں ہے، البتہ ان کی اسانید والفاظ الگ ہیں، اسی لیے ہم نے انہیں ذکر کر دیا ہے تاکہ مجموعی طولاً پر تقویت ہو جائے، ان احادیث میں گستاخی کرنے والے شخص کی سزا کے احکام بیان ہوئے ہیں، کہ اگر وہ کسی بھی نبی علیہ السلام کی گستاخی کرے تو اسلامی حکومت میں اسے قتل کیا جائے گا، لیکن اگر کوئی بد بخت صحابہ کرام میں سے کسی کی گستاخی و اہانت کرے تو اُسے کوڑے مارے جائیں گے۔ اس بارے میں کچھ جزوی اور اجتہادی نوعیت کے اختلافات بھی ہیں جن کا ذکر امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ کی کتاب ”الصارم السلول علی شاتم الرسول“، امام سبکی رحمۃ اللہ کی ”السیف السلول علی من سب الرسول“ اور متاخرین فقہاء میں مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی رحمۃ اللہ کی ”السیف الجلی“ میں موجود ہے، البتہ ان سے جامع اور معلوماتی نوعیت کی بحث خاتم الفقہاء امام ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ کی مفید کتاب ”تنبیہ الولاة والحکام“ میں ہے، جس میں بالخصوص احناف کی قدیم و جدید آراء پر سیر حاصل تبصرہ کیا گیا ہے۔

30 الشفاء للقاصي العياض ، طبع جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم ، الطبعة الاولى ، فصل في الحجة في ايجاب قتل من سبه .. الخ ، الصفحة ۷۷۳ ، الرقم ۱۷۶۲ ، و الفتاوى للسبكي ، دار المعرفة بيروت ، ۵۸۲ / ۲ .

(23) ح أَبُو مُحَمَّدٍ ، أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَرَوِيُّ ، ح أَبُو الْحَسَنِ ، عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَهْرَوِيهِ الْقَزْوِينِيُّ بِالْكُوفَةِ قَدِمَهَا حَاجًّا ، ح دَاوُدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ وَهَبٍ أَبُو أَحْمَدَ الْفَرِيُّ الْقَرِيشِيُّ ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّضِيِّ ، حَدَّثَنِي أَبُو مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

إِنَّ مُوسَى بْنَ عِمْرَانَ سَأَلَ رَبَّهُ ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ ، فَقَالَ : يَا رَبِّ ! أَبْعِدْ أَنْتَ فَأُنَادِيكَ ، أَمْ قَرِيبٌ فَأُنَاجِيكَ ؟ فَأَوْحَى إِلَيْهِ يَا مُوسَى بْنَ عِمْرَانَ ! أَنَا جَلِيسٌ مَنْ ذَكَرَنِي .³¹

ترجمہ: موسیٰ بن عمران علیہ السلام نے اپنے رب عزوجل سے ہاتھ اٹھا کر سوال کیا: اے میرے رب! کیا تو بعید ہے کہ میں تجھے پکاروں؟ یا تو قریب ہی ہے کہ میں تجھ سے سرگوشی کروں؟ تو اللہ عزوجل نے وحی فرمائی: اے موسیٰ بن عمران! جو مجھے یاد کرے، میں اس کے قریب ہوں۔

حدیث میں اللہ عزوجل کے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہے کہ انہوں نے آداب دعا کے بارے میں دریافت کیا تو اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے ارشاد فرمایا۔ اس بارے میں قرآن مجید کی آیت میں بھی بیان ہے: چنانچہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ فرماتا ہے:

31 بحر الفوائد ، للامام ابی بکر الکلاباذی ، دار السلام القاہرۃ ، الطبعة الاولى ، باب

من آداب الدعاء ، ۱ / ۴۳۵ ، الرقم ۴۵۲ .

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ
إِذَا دَعَانِ ۖ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ

32 . ﴿٣٢﴾

ترجمہ: اور اے محبوب جب تم سے میرے بندے مجھے پوچھیں، تو میں
نزدیک ہوں، دعا قبول کرتا ہوں پکارنے والے کی جب مجھے پکارے،
تو انہیں چاہیے میرا حکم مانیں اور مجھ پر ایمان لائیں کہ کہیں راہ پائیں۔

اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ نے قرآن مجید میں دعائے مانگنے کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے،
نیز احادیث کریمہ میں اس کی بہت فضیلت بیان ہوئی ہے، چنانچہ ایک حدیث کا مفہوم
ہے جو بندہ اپنے رب جَبَلِجَلَّالَہٗ سے دعا نہیں مانگتا تو اللہ تعالیٰ جَبَلِجَلَّالَہٗ اس پر غضب فرماتا ہے
، لہذا بندے کو ہمیشہ دعا کے ذریعے بارگاہ خداوندی سے وابستہ رہنا چاہیے۔ دعا کرتے
وقت ہاتھوں کو بلند کرنا سنت نبوی بلکہ سنت انبیاء ہے۔ عام مقامات یعنی مساجد وغیرہ
میں جہاں دیگر لوگ اپنی عبادات میں مشغول ہوں وہاں آہستہ دعائے مانگی جائے تاکہ کسی
کے معمولات یا آرام میں خلل نہ آئے، لیکن اگر کوئی شخص تنہائی میں خشوع حاصل
کرنے یا عجز کا اظہار کرنے کے لیے آواز بلند بھی کر لے تو حرج نہیں، لیکن حد سے
زیادہ آواز بلند کرنے کو علمائے کرام نے خلاف ادب لکھا ہے۔

(24) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَهْرَوَيْهِ الْقَزْوِينِيُّ ، ثنا دَاوُدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْقَزْوِينِيُّ ، ثنا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا ، ثنا مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

مَا كَانَ وَلَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مُؤْمِنٌ إِلَّا وَلَهُ جَارٌ يُؤْذِيهِ .³³

ترجمہ: اپنے پڑوسی کو اذیت دینے والا، نہ ہی آج اور نہ ہی قیامت تک (کامل) مؤمن ہو سکتا ہے۔

اسلام میں پڑوسیوں کے بہت سے حقوق مقرر کیے گئے ہیں، پڑوسیوں کے حقوق کی اہمیت کے بارے میں ایک حدیث کا مفہوم ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جبرائیل علیہ السلام مجھے پڑوسیوں کے بارے میں برابر آگاہ کرتے رہے حتیٰ کہ مجھے گمان ہونے لگا کہ انہیں وارثت میں بھی حصے دار کیا جائے گا۔ چنانچہ اپنے ہمسایہ کے حقوق کا خیال رکھنا، اس کی مدد کرنا، تکالیف میں اس کی معاونت کرنا، خوشی میں ساتھ دینا اور مرنے پر جنازے اور تدفین کے مراحل میں شامل ہونا بھی انہی حقوق میں شامل ہے۔ آج بکے دور میں جہاں ہر ایک اپنی زندگی میں منہمک ہے، ایسے میں پڑوسی کے لیے ذرا سا وقت نکال لینا اور اس کے حقوق کی ادائیگی کرنا بڑی سعادت ہے۔

³³ الترغیب فی فضائل الاعمال ، للامام ابن شاہین ، دار ابن الجوزی ، الطبعة الاولى ، الصفحة ۲۷۱ ، الرقم ۲۸۱ .

(25) حَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَارُودِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ سَلَامُ بْنُ سَالِمٍ مَوْلَى خُزَاعَةَ قَالَ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْوَرَّاقُ ، قَالَ : حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَتَكَلَّمُ فِي اللَّهِ بِشَيْءٍ لَا يَنْبَغِي ، فَأَمَرَ بِضَرْبِ عُنُقِهِ ، فَضُرِبَتْ عُنُقُهُ ، وَقَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَنْ تَكَلَّمَ فِي اللَّهِ فَاقْتُلُوهُ ، وَمَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ فَاقْتُلُوهُ .

34

ترجمہ: آپ نے کسی شخص کو اللہ عزوجل کے بارے میں ایسی بات کرتے ہوئے سنا جو اس کے شایاں نہیں (یعنی توہین آمیز کلمات تھے) تو آپ نے اسے قتل کرنے کا حکم دیا، پس اُسے قتل کر دیا گیا تو فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا: جو اللہ عزوجل کے بارے میں بدکلامی کرے، اُسے قتل کر دو، اور جو قرآن کے بارے میں گستاخی کرے، اُسے بھی قتل کر دو۔

34 الابانة الكبرى لابن بطة الحنبلي ، دار الراية الرياض ، الطبعة الثانية ، الكتاب الثالث
الرد على الجهمية ، المجلد الثاني ، باب بيان كفرهم وضلالهم وخروجهم عن الملة ،
الصفحة ٤٢ ، الرقم ٢٣٤ .

(26) حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سُلَيْمَانَ الرَّاهِدِيُّ ، ثنا أَبُو عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَشْعَثُ الْكُوفِيُّ بِمِصْرَ ، حَدَّثَنِي أَبُو الْحَسَنِ مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

أَنْ يَهُودِيًّا ، كَانَ يُقَالُ لَهُ جُرَيْجِرَةٌ كَانَ لَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَنَانِيرٌ ، فَتَقَاضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ : يَا يَهُودِيُّ ! مَا عِنْدِي مَا أُعْطِيكَ ، قَالَ : فَإِنِّي لَا أَفَارِقُكَ يَا مُحَمَّدُ حَتَّى تُعْطِيَنِي ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا أَجْلَسَ مَعَكَ ، فَجَلَسَ مَعَهُ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ الْآخِرَةَ وَالْغَدَاةَ ، وَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَدَّدُونَهُ ، وَيَتَوَعَّدُونَهُ ، فَفَطِنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَا الَّذِي تَصْنَعُونَ بِهِ ؟ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! يَهُودِيٌّ يَجْبِسُكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْعَنِي رَبِّي أَنْ أَظْلِمَ مُعَاهِدًا وَلَا غَيْرَهُ ، فَلَمَّا تَرَحَّلَ النَّهَارُ ، قَالَ الْيَهُودِيُّ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَقَالَ : شَطْرُ مَالِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَمَا وَاللَّهِ ! مَا فَعَلْتُ الَّذِي فَعَلْتُ بِكَ إِلَّا لِأَنْظُرُ إِلَى نَعْتِكَ فِي التَّوْرَةِ : مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَدُهُ بِمَكَّةَ ، وَمُهَاجَرُهُ

بَطِينَةٍ ، وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ ، لَيْسَ بِفِظٍّ ، وَلَا غَلِيظٍ ، وَلَا سَخَابٍ فِي
الْأَسْوَاقِ ، وَلَا مُتَزَيٍّ بِالْفُحْشِ ، وَلَا قَوْلِ الْحَنَاءِ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ، هَذَا مَالِي فَأَحْكُمْ فِيهِ بَيْنَا أَرَاكَ اللَّهُ ،
وَكَانَ الْيَهُودِيُّ كَثِيرَ الْمَالِ .³⁵

ترجمہ: ایک یہودی جس کا نام جریرہ تھا اس کا رسول اللہ ﷺ پر کچھ
دیناروں کا قرض تھا، پس اس نے آپ ﷺ سے اپنے قرض کا تقاضہ
کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے یہودی! ابھی میری پاس کچھ نہیں جو
تمہیں دوں، اس نے کہا: اے محمد! میں اس وقت تک آپ کو نہیں
چھوڑوں گا جب تک آپ مجھے قرضہ واپس نہ کر دیں، تب آپ ﷺ
نے فرمایا: ٹھیک ہے میرے ساتھ بیٹھ جاؤ، پس وہ آپ ﷺ کے
ساتھ بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے اسی مقام پر ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور
دوسرے دن صبح کی نماز ادا فرمائی، جبکہ صحابہ کرام اس یہودی کو ڈرا
رہے تھے، دھمکیاں دے رہے تھے، آپ ﷺ نے اس معاملے کو
بھانپ لیا تو فرمایا: یہ تم لوگ کیا کر رہے ہو؟ انہوں نے عرض کی

35. المستدرک ، للامام الحاکم ، دار الکتب العلمیۃ ، الطبعة الثانیۃ ، کتاب تواریخ
المقدمین من الانبیاء والمرسلین ، ۲ / ۶۷۸ ، الرقم ۴۲۴۲ . ودلائل النبوة ، للامام البیہقی ،
دار الکتب العلمیۃ بیروت ، ۶ / ۲۸۰ .

یار رسول اللہ! اس یہودی نے آپ کو مجبوس کر رکھا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میرے رب نے مجھے معاہدہ کرنے والے، بلکہ کسی بھی فرد پر ظلم کرنے سے منع کیا ہے، جب دن گزر گیا تو اس یہودی نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ ﷻ کے بندے اور رسول ہیں، نیز اس نے کہا: میرے مال کا اتنا حصہ اللہ ﷻ کی راہ میں وقف ہے، خدا کی قسم! میں نے آپ کے ساتھ یہ سب صرف اس لیے کیا تاکہ تورات میں لکھی اس نشانی کو دیکھ لوں: کہ محمد بن عبد اللہ ان کی پیدائش مکہ میں ہوگی اور وہ طیبہ کی طرف ہجرت کریں گے، ان کی سلطنت شام میں ہوگی، آپ بد خلق اور سخت دل نہیں ہوں گے، نہ ہی بازاروں میں شور مچانے والے، اور نہ ہی فحش گوار بد زبان ہوں گے، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ ﷻ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، اور بیشک آپ اللہ ﷻ کے رسول ہیں۔ پس یہ میرا مال ہے اس میں اللہ ﷻ کی مرضی کے مطابق جو چاہیں حکم کریں، اور یہ یہودی بہت مال دار تھا۔

(27) أَخْبَرَنَا أَبُو الْمَكَارِمِ الْمُبَارَكُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمَعْمَرِ الْبَاذِرَانِيُّ ، أَنبَأَ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ زَكَرِيَّا الصُّوفِيُّ الطَّرِيشِيُّ ، أَنبَأَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنُ بْنُ شُجَاعٍ الْمُؤَصِّلِيُّ الصُّوفِيُّ ، أَنبَأَ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّافِعِيُّ ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ ، ثنا مُوسَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، ثنا مُوسَى بْنُ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :

مَنْ أَذِنَ لَهُ بِالْذُّعَاءِ فَتُحَّ لَهٗ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ .³⁶

ترجمہ: جسے دعا کی توفیق مل گئی، اس کے لیے رحمت کے دروازے بھی کھول دیئے جاتے ہیں۔

بندے کا اپنے رب سے تعلق دو عبادتوں میں زیادہ مقرب ہوتا ہے، ایک نماز اور دوسرا دعا۔ قرآن مجید اور احادیث نبوی میں دعائے مانگنے کے بہت سے فرامین اور آداب ذکر کیے گئے، چنانچہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا فرمان ہے ”جب دعا کرنے والا مجھ سے مانگے، تو میں اس کی دعا قبول کرتا ہوں“، اسی طرح ”مجھ سے دعائے مانگو، میں قبول کروں گا“۔ لہذا بندے کو اپنے رب کریم عزوجل سے دعاؤں کے ذریعے بھی تعلق قائم رکھنا چاہیے، اور جب بندے کو دعائے مانگنے کی توفیق مل جائے تو اس یقین کے ساتھ مانگے کہ توفیق بخشنے والے کی جانب سے قبولیت بھی ملے گی، ناامیدی نہیں ہونی چاہیے۔

36. هواتف الجنان ، للإمام ابن أبي الدنيا ، مؤسسة الكتب الثقافية بيروت ، الطبعة الاولى

، باب هواتف الجن ، الصفحة ٥٨ ، الرقم ٧٣ .

(28) أَخْبَرَنَا أَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْعَطَّارُ الْبَغْدَادِيُّ قَدِمَ عَلَيْنَا ، ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُخَلْدِيُّ بِبَغْدَادَ ، ثنا عُمَرُ بْنُ حَسَنِ الشَّيْبَانِيُّ ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ ، ثنا مُوسَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمُرُوزِيُّ ، ثنا مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

الْعِمَائِمُ تَيْجَانُ الْعَرَبِ ، وَالْإِخْتِيَاءُ حِيطَانُهَا ، وَجُلُوسُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْمَسْجِدِ رِبَاطَةٌ .³⁷

ترجمہ: عمامے عرب کا تاج، دوزانوں بیٹھ کر باندھنا ان کی دیواریں، اور مؤمن کا مسجد میں بیٹھنا اس کی قیام گاہ ہے۔

اس حدیث کے بہت سے تابع و شاہد ہیں، جن میں سے کچھ کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”شعب الایمان“ میں، امام دیلمی رحمہ اللہ نے ”مسند الفردوس“ میں، امام رامہرمزی رحمہ اللہ نے ”کتاب الامثال“ میں اور دیگر محدثین نے اپنی کتب میں نقل کیا ہے، چنانچہ ان کی روشنی میں حدیث مذکور کو تقویت ملتی ہے۔

اس حدیث میں عربوں کے چند خصائص اور عادات کا ذکر کیا گیا ہے کہ ان کی عزت و وقار میں ان امور کا دخل ہے جس میں عمامہ باندھنا سب سے اہم ہے، چنانچہ

37 مسند الشہاب ، للامام ابو سلامة القضاہی ، مؤسسة الرسالة بیروت ، الطبعة الاولى ، باب العمامہ تیجان العرب ، ۷۵ / ۱ ، الرقم ۶۸ . و شعب الایمان ، للبیہقی ، مكتبة الرشد الرياض ، ۲۹۶ / ۸ ، الرقم ۵۸۵۲ . و أدب الاملاء والاستملاء ، للعبد الکريم السمعاني المروزي ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الاولى ، الصفحة ۴۲ .

آپ ﷺ نے خاص طور پر عربوں کو اس کی ترغیب ارشاد فرمائی، لیکن آج عرب میں بالعموم اس امر کو چھوڑ کر رومال رکھنے کا رواج ہو چلا ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ نے مسجد میں بیٹھنے کو بیان فرمایا جو عادت کے ساتھ ساتھ مسجدوں کی آبادی کی علامت ہے، کیونکہ انسان جب مسجد میں اپنے معمولات رکھے گا تو وہ نماز کی ادائیگی اور احکام خداوندی کی پاسداری بھی اچھے طور پر کر سکے گا اسی لیے نبی کریم ﷺ نے حیات اقدس میں نماز کے علاوہ نکاح، اہم فیصلے، وفود سے ملاقات، باہمی مشاورت اور جنگی اہداف کی تکمیل و ترتیب کو مسجد نبوی میں ہی طے فرمایا۔ لیکن آج مساجد کی حیثیت صرف جمعہ و عیدین کے اجتماعات کے لیے ہی رہ گئی ہے۔ اس لیے امت مسلمہ کو آج پھر سے مساجد کی جانب توجہ کرنے اور انہیں معاشرے میں مرکزی حیثیت سے پیش کرانے کی ضرورت ہے تاکہ مسلمانوں کے اکثر معاملات اس سے وابستہ ہو کر مذہبی تقدس کے ساتھ ساتھ دیانت و خلوص سے بھی مزین ہو جائیں، کیونکہ عام طور پر مسلمانوں کی اکثریت بھگوان ایسی ہے کہ اگرچہ وہ کتنے ہی گناہ گار کیوں نہ ہوں لیکن مساجد میں ہمیشہ راست گوئی سے کام لیتے اور اس کے تقدس کا خیال رکھتے ہیں۔ پس مساجد مسلمانوں کے درمیان ایک ایسا ہمہ جہتی ادارہ ہے جو پورے علاقے کو اپنے ساتھ بخوبی منسلک کر کے چلانے اور سنوارنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔

(29) أَخْبَرَنَا أَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْعَطَّارُ ، ثنا عَلِيُّ بْنُ عُمَرَ الْخُتَلِيُّ ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنِ الْفَضْلِ الْمُرُوزِيُّ ، ثنا الْقَاسِمُ بْنُ الْحُسَيْنِ الزُّبَيْدِيُّ ، ثنا سَهْلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمُرُوزِيُّ ، عَنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ مُتَّصِلًا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ يَنْفِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ يَنْفِي اللَّيْمَ، وَيُصِحِّحُ الْبَصَرَ .³⁸

ترجمہ: کھانے سے پہلے وضو کرنا محتاجی کو، اور کھانے کے بعد وضو کرنا وساوس کو دور اور نظر کو تیز کرتا ہے۔

یہاں کھانے سے پہلے وضو سے نماز والا وضو مراد نہیں بلکہ صرف ہاتھوں کا دھونا ہے، چنانچہ اس حدیث کی مثل امام ابوداؤد اور امام ترمذی کی روایت ہے ”کھانے کی برکت اس سے پہلے اور بعد میں وضو کرنا ہے“، امام ابن ماجہ رحمہ اللہ اپنی ”سنن“ میں روایت کرتے ہیں: ”جو اپنے گھر میں برکت چاہتا ہے تو اسے چاہیے کہ کھانے سے پہلے اور بعد میں وضو کرے“۔ ان احادیث کے اخروی فوائد کے علاوہ ظاہری اور جسمانی فوائد آج کسی ذی شعور پر پوشیدہ نہیں ہے، چنانچہ یہ حدیث حفظانِ صحت کے زریں اصولوں میں سے ہے۔ اس حدیث کے متعدد طرق اور شاہد مل کر مجموعی طور پر اس کی تقویت کرتے ہیں، جن میں سے تین مذکور ہو چکے۔

38 مسند الشہاب ، للامام ابو سلامة القضاعي ، باب الوضوء قبل الطعام . الخ ، ۱ / ۲۰۵ ،

(30) أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ نَظِيفٍ الْفَرَّاءُ ، ثنا الْحُسَيْنُ بْنُ غِيَاثِ الْخُرَّاسَانِيُّ ، قَالَ : ثنا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ ، ثنا أَبِي ، ثنا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى ، حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ عَامَلَ النَّاسَ فَلَمْ يَظْلِمْهُمْ ، وَحَدَّثَهُمْ فَلَمْ يَكْذِبْهُمْ ، وَوَعَدَهُمْ فَلَمْ يُخْلِفْهُمْ ، فَهُوَ يَمُنُّ كَمَا لَتَ مُرُوءَتُهُ ، وَظَهَرَتْ عَدَالَتُهُ ، وَوَجِبَتْ أُخُوَّتُهُ ، وَحُرِّمَتْ غَيْبَتُهُ .³⁹

ترجمہ: جو لوگوں پر حاکم ہوں اور ان پر ظلم نہ کرے، جب بات کرے تو ان سے جھوٹ نہ بولے، اور جب وعدہ کرے تو ان سے وعدہ خلافی نہ کرے، تو ایسا شخص ان لوگوں میں سے ہے جس نے اپنے انسانی کمالات کی تکمیل کر لی، عدل کو ظاہر، اخوت کا لازم اور اپنی غیبت کو حرام کر لیا۔

آپ ﷺ نے اس حدیث میں انسانی خوبیوں کی معراج اور بہترین مسلمان کا کردار ذکر فرمایا۔ چنانچہ اگر آج ہم میں یہ تین اوصاف پیدا ہو جائیں تو نا صرف ہمارے اندر مثبت تبدیلی رونما ہوگی، بلکہ معاشرے بھی اس سے مستفید ہو سکے گا۔

³⁹ مسند الشہاب ، للقضاہی ، باب من عامل الناس فلم يظلمهم .. الخ ، ۱ / ۳۲۲ ، الرقم ۵۴۳ . و الکفاۃ ، للخطیب البغدادی ، باب الکلام فی العداۃ ، الصعۃ ۷۸ .

(31) أَخْبَرَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ ، مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَحْيَى ، أَبَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ طَالِبِ الْبَغْدَادِيِّ ، أَبَا الْحَسَنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَلَّادٍ ، ثنا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الْجُسَمِيُّ ، ثنا عَلِيُّ بْنُ الْمُؤَمِّلِ مِنْ أَهْلِ وَادِي الْقُرَى قَالَ : سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

نِعْمَ الْمَالُ النَّخْلُ ، الرَّاسِخَاتُ فِي الْوَحْلِ ، الْمَطْعَمَاتُ فِي الْمَحَلِّ .⁴⁰

ترجمہ: کھجور کا درخت کیا ہی بہترین مال ہے، جو کیچڑ (زم زمین) میں لگ جاتا (پروان چڑھتا) ہے اور قحط سالی میں خوراک بنتا ہے۔

آج کی سائنسی و نباتاتی ترقی نے اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ کھجور کے درخت میں بقیہ نباتات سے زیادہ پروان چڑھنے اور معمولی قدرتی ماحول میں بھی نشوونما پانے کی صلاحیت ہوتی ہے، لیکن آپ ﷺ کا یہ فرمان نباتاتی عروج سے صدیوں پہلے اس امر کی نشاندہی فرما چکا ہے۔ اور قحط سالی کے زمانے میں اس کا مفید ہونا تاریخ کے کئی واقعات میں محفوظ ہے، کیونکہ اس پر قحط سالی دیر سے اثر انداز ہوتی ہے، نیز اس کے پھل کو خشک کر کے سالوں تک استعمال کیا جاسکتا ہے جو قحط میں بقائے حیات کیلئے نعمت خداوندی ہے۔

40 مسند الشہاب ، للامام ابو سلامة القضاہی ، باب نعم المال النخل الراسخات .. الخ

، ۲ / ۲۵۸ ، الرقم ۱۳۱۲ . و امثال الحديث للرامهرمزي ، الدار السلفية ، الهند ، الصفحة ۱۱۰

، الرقم ۳۴ .

(32) أخبرني القاضي أبو القاسم علي بن المحسن بن علي التتوخي، حدثنا أبو محمد سهل بن أحمد بن عبد الله الديباجي، حدثنا أبو علي محمد بن محمد بن الأشعث بمصر، حدثنا أبو الحسن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، قال: حدثني أبي، عن أبيه، عن جدّه جعفر، عن أبيه، عن جدّه علي بن الحسين، عن أبيه، عن علي بن أبي طالب:

تَلَقَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَبَّلَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، فَلَمَّا جَلَسَا، قَالَ لَهُ - رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : أَلَا أُعْطِيكَ ؟ أَلَا أَمْنُحُكَ ؟ أَلَا أَحْبُوكَ ؟ قَالَ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : تُصَلِّي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ : تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ : الْحَمْدَ، وَسُورَةَ ، ثُمَّ تَقُولُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ، ثُمَّ تَرْكَعُ ، فَتَقُولُ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ ، فَتَقُولُ عَشْرًا ، ثُمَّ تَسْجُدُ ، فَتَقُولُ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ ، فَتَقُولُ عَشْرًا ، ثُمَّ تَسْجُدُ ، فَتَقُولُ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ ، فَتَقُولُ عَشْرًا ، فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ مَرَّةً ، فِي كُلِّ رَكَعَةٍ . فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ ، فَافْعَلْ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِي كُلِّ يَوْمٍ ، فَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ ، فَفِي كُلِّ شَهْرٍ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ ، فَفِي كُلِّ سَنَةٍ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِي كُلِّ سَنَةٍ ، فَفِي

عُمْرِكَ مَرَّةً ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ ، غَفَرَ اللَّهُ ذَنْبَكَ : كَبِيرُهُ وَصَغِيرُهُ ،
خَطَاؤُهُ وَعَمَدُهُ ، قَدِيمُهُ وَحَدِيثُهُ .⁴¹

ترجمہ: آپ کی رسول اللہ ﷺ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے آپ کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا، پس جب دونوں حضرات تشریف فرما ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں کچھ دے نہ دوں، کیا تمہیں کچھ عطا نہ کر دوں، کیا تمہیں محبوب بات نہ بتاؤں؟ آپ نے عرض کی: یا رسول اللہ! ضرور بتائیں، آپ ﷺ نے فرمایا: چار رکعات یوں پڑھو، کہ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور کوئی سورت پڑھو اور پھر پندرہ مرتبہ کہو ”سبحان اللہ، والحمد للہ، ولا الہ الا اللہ، واللہ اکبر“ پھر رکوع کرو اور اسے دس مرتبہ پڑھو، پھر سر اٹھا کر دس مرتبہ پڑھو، پھر سجدے میں جا کر دس مرتبہ پڑھو، پھر سر اٹھا کر دس مرتبہ پڑھو، پھر سجدے میں جا کر دس مرتبہ پڑھو، پھر اٹھ کر دس مرتبہ پڑھو، تو یہ ہر رکعت میں ۷۵ مرتبہ ہو جائے گا۔

اگر تم میں طاقت ہو تو یہ نماز ہر روز پڑھ لیا کرو، اور اگر ہر روز پڑھنے کی طاقت نہ ہو تو ہر جمعہ کو، اور اگر ہر جمعہ پڑھنے کی طاقت نہ ہو تو ہر مہینے

41 ذکر صلاة التيسيع للخطيب ، للامام الخطيب البغدادي ، الدار الاثرية ، الطبعة

الاولی ، الصفحة ۴۶ ، الرقم ۲ .

میں، اور اگر اس کی طاقت بھی نہ ہو تو سال میں، اور اگر سال بھر میں
بھی پڑھنے کی طاقت نہ ہو تو ساری زندگی میں ایک بار ضرور پڑھ
لو، پس اگر تم نے اسے پڑھ لیا تو اللہ عزوجل تمہارے چھوٹے بڑے،
جان بوجھ کر یا انجانے میں، اگلے پچھلے گناہوں کو معاف فرمادے گا۔

(33) قَرَأْتُ عَلَى أَبِي مَرْوَانَ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ زِيَادَةَ اللَّهِ الطَّبِيبِي رَحِمَهُ اللَّهُ ، أَخْبَرَنِي أَبُو عَلِيٍّ الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ النَّقَّاشِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْأَسْكَندَرِيَّةِ سَنَةَ خَمْسِينَ وَأَرْبَعِ مِثَّةٍ ، قَالَ : أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ سَنَةَ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ وَأَرْبَعِمِائَةٍ قَالَ : أَنَا أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ دَاوُدَ الرَّازِيٍّ بِبُخَارَى قَالَ : أَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَهْدَوَيْهِ الْقَزْوِينِيُّ بِهَا قَالَ : أَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّضَا قَالَ : نِي أَبِي مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ : نِي أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ أَبِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

عَلَيْكُمْ بِالْعَدَسِ ؛ فَإِنَّهُ مُبَارَكٌ مُقَدَّسٌ ؛ وَإِنَّهُ يُرْقِي الْقَلْبَ وَيُكَثِّرُ

الدَّمْعَةَ ، وَقَدْ بَارَكَ فِيهِ سَبْعُونَ نَبِيًّا أَحَدُهُمْ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ .⁴²

ترجمہ: تم لوگ مسور کھایا کرو، کیونکہ یہ برکت والا ہے، اور یہ دل میں

نرمی اور خون میں اضافہ پیدا کرتا ہے، اور اسے ستر (۷۰) نبیوں نے

برکت کی دعا دی ہے، ان میں سے ایک عیسیٰ بن مریم ہیں۔

اس حدیث پر دو طرح سے اعتراض ہے، ایک سند کے لحاظ سے اور دوسرا

متن کے اعتبار سے، چنانچہ اس کی وہ سند جسے امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”الموضوعات“

42 الاثار المروية في الاطعمة لابن بشكوال ، مكتبة اضواء السلف الرياض ، الطبعة

الاولى ، باب ما جاء في العدس ، الرقم ٤٢ ، الصفحة ١٧٧، ١٧٦ .

میں نقل کیا اور امام سیوطی رحمہ اللہ نے اس کے طرق پر ”اللالی“ میں تحقیقی کلام کرتے ہوئے موضوع ہونے کی صراحت کی ہے، وہ یوں ہے:

أَبْنَانَا هَبَةُ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ الْجَرِيرِيِّ ، أَبْنَانَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُمَرَ الْبَرْمَكِيِّ ، أَبْنَانَا أَبُو بَكْرٍ ابْنُ بَخِيْتٍ ، أَبْنَانَا أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ عَامِرٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّضَا ، حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ... الخ .⁴³

لیکن ہماری درج کردہ سند اس موضوع سند کے علاوہ امام ابن بشکوال رحمہ اللہ کے طریق سے ہے، اسی لیے ہم نے اسے یہاں نقل کر کے برقرار رکھا ہے، پس سند کے بدل جانے سے موضوع ہونے کا وہ حکم بھی باقی نہیں رہے گا، جسے ائمہ کرام نے خاص اس سند کے لحاظ سے بیان کیا تھا۔ اور متن کے اعتبار سے دیکھا جائے تو اس حدیث کو تقویت دینے والے شاہد امام بیہقی رحمہ اللہ، امام ابن السنی رحمہ اللہ، امام طبرانی رحمہ اللہ کے یہاں موجود ہیں۔ انہی اسباب کی بنیاد پر ہم نے اس حدیث کو یہاں نقل کیا ہے ورنہ نباتات و طبی امور سے متعلق امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی بہت سی احادیث کتب میں موجود ہیں لیکن ان میں اکثر موضوع و من گھڑت ہیں، جن کی نسبت آپ کی طرف ثابت نہیں، لیکن اس حدیث کو اجلہ ائمہ نے آپ کی نسبت سے نا صرف نقل کیا بلکہ اسی مفہوم کی احادیث دیگر ائمہ سے بھی مروی ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ اس کی اصل ضرور ہے، اگرچہ مجموعی طور پر حدیث ضعیف ہے لیکن موضوع نہیں۔

43. الموصوعات ، للامام ابن الجوزي ، دار اضواء السلف ، ۱۱۲ / ۳ ، الرقم ۱۳۲۵

(34) أخرج ابن النجار في تاريخه قال: أشهد بالله ، لقد أخبرني أبو عبد الله الأديب مشافهة باصبهان ، عن أبي طاهر بن أبي مصر التاجر ، أن عبد الرحمن بن محمد ابن إسحاق بن منده أخبره قال : أشهد بالله لقد أنبأنا أبو عبد الله الحسين بن محمد ابن الحسين الدينوري قال : أشهد بالله لقد أنبأنا أبو القاسم عبد الله بن إبراهيم الجرجاني قال : أشهد بالله لقد أخبرني أبو الحسن محمد بن علي بن الحسين بن القاسم بن الحسن بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب قال: أشهد بالله لقد حدثني أحمد ابن عبد الله الشعبي البغدادي قال: أشهد بالله لقد حدثني الحسن بن علي العسكري قال: أشهد بالله لقد حدثني أبي علي بن محمد قال: أشهد بالله لقد حدثني أبي محمد بن علي بن موسى قال: أشهد بالله لقد حدثني أبي علي بن موسى قال: أشهد بالله لقد حدثني أبي جعفر بن محمد قال: أشهد بالله لقد حدثني أبي جعفر بن محمد قال: أشهد بالله لقد حدثني أبي الحسين قال: أشهد بالله لقد حدثني أبي الحسين بن علي قال: أشهد بالله لقد حدثني أبي طالب قال

أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ: أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ حَدَّثَنِي مِيكَائِيلُ وَقَالَ: أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ
حَدَّثَنِي إِسْرَافِيلُ عَنِ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ ، أَنَّهُ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى: شَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدٍ وَثَنٍ .⁴⁴

44. الحبانك في أخبار الملائك ، للإمام جلال الدين السيوطي ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الثانية ، ما جاء في ملك الموت عليه السلام . الرقم ٨٤ . الصفحة ٣٠

ترجمہ: میں گواہی دیتا ہوں، اللہ عزوجل کی قسم! مجھ سے محمد رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا، اور آپ ﷺ فرماتے ہیں: میں گواہی دیتا ہوں، اللہ عزوجل کی قسم! مجھ سے میکائیل نے بیان کیا، وہ کہتے ہیں: میں گواہی دیتا ہوں، اللہ عزوجل کی قسم! مجھ سے اسرافیل نے لوح محفوظ سے یہ بات بیان کی: اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”شراب نوش بُت پرست کی طرح ہے۔“

اس حدیث کی خصوصیت یہ ہے کہ اسے روایت کرنے والا ہر شخص ”اشہد باللہ“ کے کلمات ذکر کرنے کے بعد حدیث بیان کرتا ہے، اس طرح یہ حدیث مسلسل آخری سند تک انہی کلمات سے نقل ہوتی چلی آئی ہے، یہ ان چند مسلسل احادیث میں سے ایک ہے جسے شیوخ حدیث اجازت دیتے وقت پڑھا کرتے ہیں، اسی طرح حدیث مسلسل بالمصافحہ، مسلسل بالمعانقہ، مسلسل بالعید وغیرہ اور دیگر احادیث موجود ہیں، امام سیوطی رحمہ اللہ نے یہاں اگرچہ ابن نجار رحمہ اللہ کی تاریخ سے نقل کیا، لیکن ”جیاد المسلسلات“ مخطوط، صفحہ ۶، رقم ۱۴ پر اپنی سند متصل سے نقل کیا ہے، البتہ وہاں ”ان مد من الخمر کعابد وثن“ کے الفاظ ہیں جو اگلے رقم کے تحت آرہے ہیں، نیز اس حدیث کو امام علی متقی رحمہ اللہ نے ”کنز العمال“ میں، امام نور الدین ہیثمی رحمہ اللہ نے ”مجمع الزوائد“ اور ”کشف الاستار“ میں بھی ذکر کیا ہے۔ اگلی حدیث میں شہادت کے الفاظ دو مرتبہ مذکور ہیں اور اس میں پینے کے بجائے، بتانے والے کا ذکر ہے۔

(35) أخرج ابن النجار في تاريخه ، أخبرنا يوسف بن المبارك بن الحامل الخفاف قال :
 أشهد بالله وأشهد لله لقد أخبرني محمد بن عبد الباقي الانصاري قال : أشهد بالله وأشهد
 لله لقد حدثني ابو بكر احمد بن علي بن ثابت الخطيب و قال : أشهد بالله وأشهد لله لقد
 حدثني القاضي أبو العلاء محمد بن علي الواسطي وقال : أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني
 ابو محمد عبد الله بن احمد بن عبد الله بن المليح السجزي وقال : أشهد بالله وأشهد لله لقد
 حدثني علي بن محمد الهروي وقال : أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني عبد السلام بن
 صالح وقال : أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني علي بن موسى الرضى وقال : أشهد بالله
 وأشهد لله لقد حدثني أبي موسى بن جعفر وقال : أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني أبي
 جعفر بن محمد وقال : أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني أبي محمد بن علي و قال : أشهد
 بالله وأشهد لله لقد حدثني أبي علي بن الحسين ، وقال : أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني
 الحسين بن علي وقال : أشهد بالله وأشهد لله لقد حدثني أبي علي بن أبي طالب وقال :
 أَشْهَدُ بِاللّٰهِ وَأَشْهَدُ لِلّٰهِ لَقَدْ حَدَّثَنِي رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 : أَشْهَدُ بِاللّٰهِ وَأَشْهَدُ لِلّٰهِ لَقَدْ حَدَّثَنِي جَبْرِئِلُ وَقَالَ : أَشْهَدُ بِاللّٰهِ وَأَشْهَدُ
 لِلّٰهِ لَقَدْ حَدَّثَنِي مِيكَائِيلُ وَقَالَ : أَشْهَدُ بِاللّٰهِ وَأَشْهَدُ لِلّٰهِ لَقَدْ حَدَّثَنِي
 عِزْرَائِيلُ وَقَالَ : أَشْهَدُ بِاللّٰهِ وَأَشْهَدُ لِلّٰهِ ، إِنَّ اللّٰهَ تَعَالَى قَالَ : مُدْمِنٌ خَيْرٌ
 كَعَابِدٍ وَثَنٍ .⁴⁵

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا: ”شراب بنانے والا بت پرست کی طرح ہے۔“

45 الحبانك للسيوطي ، ما جاء في ملك الموت عليه السلام ، الرقم ١٧١ ، الصفحة ٥٣ . و
 التدوين في اخبار القزوين ، للامام الرافي ، ٣ / ٤٠٨ - ٤٠٩ .

(36) حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْحَاقَ الْمُعَدَّلُ ، ثنا أَبُو عَلِيٍّ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ الْأَنْصَارِيُّ بِسَابُورَ ، ثنا أَبُو الصَّلْتِ عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ صَالِحِ الْهَرَوِيُّ ، ثنا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا ، حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي أَبِي الْحُسَيْنِ بْنُ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ ، حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قَالَ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :

إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِي ، مَنْ جَاءَنِي مِنْكُمْ بِشَهَادَةٍ أَن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِالْإِخْلَاصِ دَخَلَ فِي حِصْنِي ، وَمَنْ دَخَلَ فِي حِصْنِي أَمِنَ مِنْ عَذَابِي .⁴⁶

ترجمہ: بیشک میں ہی خدا ہوں، میرے سوا کوئی معبود (برحق) نہیں، پس میری ہی عبادت کرو، جو میرے پاس اخلاص کے ساتھ ”لا الہ الا اللہ“ کی گواہی دیتا ہوا آیا، میرے قلعے میں داخل ہو گا اور جو میرے قلعے میں داخل ہوا، میرے عذاب سے محفوظ رہے گا۔

46 حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء ، للامام ابی نعیم الاصفہانی ، دار الکتب العلمیۃ ، باب محمد بن علی الباقر ، ۱۹۲ / ۳ .

(37) أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ الْإِمَامُ ، إِمَامُ مَسْجِدِ عَبْدِ اللَّهِ ، ثنا الْحُسَيْنُ بْنُ غِيَاثٍ ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ، ثنا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّضَا قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ، حَدَّثَنِي أَبِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى :

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حِصْنِي فَمَنْ دَخَلَهُ أَمِنَ عَذَابِي .⁴⁷

ترجمہ: (کلمہ) لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے، جو اس میں داخل ہوا (یعنی جس نے کلمہ پڑھ لیا)، میرے عذاب سے محفوظ ہو گیا۔

ان دونوں احادیث میں کلمہ طیبہ کو خلوص دل کے ساتھ قبول کرنے کی فضیلت کا بیان ہے کہ یہ کلمہ بندے کو اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ کی بارگاہ میں کامیاب کرنے اور اس کے عذاب سے بچانے والا ہے، لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ شخص دنیا میں صمیم قلب سے اس کی گواہی دینے والا ہو۔ یہاں پڑھنے سے مراد قبول کرنا ہے صرف زبانی ادائیگی مراد نہیں، ورنہ تو بہت سے جوگی و راہب زندگی بھر جنگلات میں اس کا ورد کرتے اور اللہ اللہ کی ضربیں لگاتے رہتے ہیں لیکن عملی اور اعتقادی لحاظ سے اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ کی وحدانیت کے قائل نہیں ہیں، تو ایسے میں ان کا کلمہ پڑھنا آخرت میں انہیں عذاب خداوندی سے محفوظ نہیں رکھے گا۔

47 مسند الشہاب ، للقضا عی ، باب لا الہ الا اللہ حصنی .. الخ ، ۲ / ۳۲۳ ، الرقم ۱۳۵۱ .

(38) حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ إِبرَاهِيمَ بْنِ مُوسَى السَّهْمِيُّ الْجُرْجَانِيُّ ، ثنا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقُرَوِينِيُّ ، ثنا دَاوُدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْقَزَّازُ ، ثنا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا، حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

الْعِلْمُ خَزَائِنٌ وَمِفْتَاحُهَا السُّؤَالُ ، فَاسْأَلُوا يَرْحَمَكُمُ اللَّهُ ، فَإِنَّهُ يُؤْجِرُ فِيهِ أَرْبَعَةٌ : السَّائِلُ وَالْمَعْلَمُ وَالْمُسْتَمِعُ وَالْمُجِيبُ لَهُمْ.⁴⁸

ترجمہ: علم ایک مقفل خزانہ اور سوال اسکی کنجی ہے، تو سوال کرو، اللہ تم پر رحم فرمائے، کیونکہ اس سے چار لوگ اجر پاتے ہیں، سوال کرنے والا، تعلیم دینے والا، سننے والا اور ان (تینوں) سے محبت رکھنے والا۔

علم کا تعلق انسان کے باطن سے ہے اور یہ اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ کے انوار میں سے ہے، لیکن باطنی جہت کے اثرات ظاہری تشخص پر بھی دلالت کرتے ہیں، چنانچہ حدیث میں مقفل خزانہ کہہ کر اسی جانب اشارہ کیا گیا ہے کہ اس خزانے سے مستفید ہونے کے لیے یہ چار ذرائع ہیں جن کی بدولت صاحب علم کے ساتھ ساتھ دیگر تین افراد بھی اس کے علم سے فیضیاب ہو کر اجر کے حق دار بن سکتے ہیں۔

48. المقيہ والمتفقہ ، للخطیب البغدادی ، دار ابن الجوزی الریاض ، الطبعة الاولى ، باب في السؤال والجواب ، ٦١/٢ ، الرقم ٦٩٣ . وحلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء ، لابی نعیم الاصفہانی ، باب محمد بن علی الباقر ، ١٩٢/٣ .

(39) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي عَمَّةُ أَبِي أُمِّ أَبِيهَا بِنْتُ مُوسَى ، عَنْ أَبِيهَا مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

لَا يَقْضِي أَحَدٌ وَهُوَ غَضَبَانٌ .⁴⁹

ترجمہ: کوئی شخص (حاکم) غصے کی حالت میں فیصلہ صادر نہ کرے۔

غصہ ایسی کیفیت سے عبارت ہے جس میں انسانی شخصیت اپنی رذالت و کمتری کی جانب عود کرنے لگتی ہے اور بندہ اپنے حواس و جذبات کی لگاموں کو تھامنے سے عاجز ہوتا چلا جاتا ہے۔ قرآن مجید میں اپنے نیک بندوں کی ایک صفت ”غصہ پی جانے والے“ بیان کی گئی ہے۔ غصہ دراصل شیطانی محرک کا نتیجہ ہے، اسی لیے احادیث میں بیان کیا گیا ہے کہ جب کسی کو غصہ آئے تو اسے چاہیے کہ شیطان سے اللہ عزوجل کی پناہ مانگے، ایسا کرنے سے شیطان کا تسلط زائل اور آدمی کے حواس بحال ہو جائیں گے جس کی وجہ سے وہ حق و باطل کو پرکھنے کی کیفیت استعمال کر سکے گا۔

چنانچہ ایک حدیث میں ہے جسے امام بخاری رحمہ اللہ نے ”صحیح“ میں ذکر کیا:

”دو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جھگڑ رہے تھے اور ہم سب بھی ان کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، ان دونوں میں سے ایک اپنے ساتھی کو غصہ میں برا بھلا کہہ

49 احبار القضاة ، للامام ابن حبان المعروف بالوكيع ، عالم الكتب بيروت ٨٣ / ١٠ .

رہا تھا، نیز غصہ کی وجہ سے اس کا چہرہ لال ہو رہا تھا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: میں ایک ایسا کلمہ جانتا ہوں، اگر وہ کہہ لے تو اس کا غصہ ختم ہو جائے، کاش وہ کہہ لے: اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم۔ (بخاری، کتاب الادب، مسلم، کتاب البر والصلہ)

غصہ انسانی صحت کے لیے بھی شدید مضر ہے، غصہ کی حالت میں انسانی اعصاب و قوی پر اچانک دباؤ پڑتا ہے، ذہن اس ہنگامی افتاد کو کنٹرول کرنے کی کوشش کرتا ہے لیکن وقت کی قلت اور دباؤ کی زیادتی اسے کسی حد تک مفلوج بنا دیتی ہے چنانچہ ایسے کئی مریض موجود ہیں جو غصہ کی حالت میں دماغ کی رگ پھٹنے سے یا تو ہلاک ہو گئے یا پھر دماغی توازن کی خرابی اور اعصاب کی کمزوری کا شکار ہو چکے ہیں۔

حدیث میں وراذ الفاظ اگرچہ ہر فیصلہ کرنے والے کے لیے عام ہیں پر اس کا خاص تعلق قاضی و حاکم سے ہے، چونکہ انہیں روزمرہ فیصلوں کو صادر کرنا ہوتا ہے اسی لیے ان سے خطاب فرمایا گیا ہے کہ وہ اگر کسی سبب سے غصہ کی حالت میں ہوں تو ہر گز فیصلہ نہ کریں کیونکہ ایسی حالت میں غلطی اور عدم انصاف کا پہلو غالب ہو گا، بلکہ انہیں چاہیے کہ معتدل حالت میں آنے تک فیصلے کو ملتوی کر دیں اور پھر اطمینان سے امور کا جائزہ لے کر حق کے مطابق فیصلہ کریں۔ اس حدیث میں ہر شخص کے لیے سامان نصیحت موجود ہے کہ وہ زندگی کے کسی بھی مرحلے پر خواہ وہ گھریلو معاملات ہی کیوں نہ ہوں، غصہ و عجلت میں فیصلہ نہ کرے، آج ہم دیکھتے ہیں کہ معمولی باتوں پر طلاق، قتال ایسے مسائل اسی غصے کی پیداوار ہیں جن سے بعد میں پچھتانا پڑتا ہے۔

(40) وَقَدْ أَسْنَدَهُ ابْنُ مَرْذَوْنِهِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ فَقَالَ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ النَّسَائِيُّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَاشِمِيُّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَشْعَثُ ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ جَدِّي ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ :

أَتَى النَّبِيَّ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِامْرَأَةٍ لَهُ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ !
إِنَّ زَوْجَهَا فَلَانُ بْنُ فَلَانَ الْأَنْصَارِيَّ ، وَإِنَّهُ ضَرَبَهَا فَاتَّرَ فِي
وَجْهِهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَيْسَ ذَلِكَ لَهُ .
فَأَنْزَلَ اللَّهُ : {الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ} . (النساء ٣٤ / ٤) -
أَيُّ : قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ فِي الْأَدَبِ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَرَدْتُ أَمْرًا وَأَرَادَ اللَّهُ غَيْرَهُ .⁵⁰

ترجمہ: ایک انصاری شخص کسی خاتون کو لے کر آپ ﷺ کی خدمت
میں حاضر ہوا تو اس خاتون نے عرض کی، یا رسول اللہ! اس کا شوہر
فلاں بن فلاں انصاری ہے، اور اس نے چہرے پر اس زور سے مارا ہے
کہ اس کا نشان پڑ گیا ہے، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اسے ایسا
نہیں کرنا چاہیے تھا، پس اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ نے یہ آیت نازل فرمائی:

50. تفسیر القرآن ، للامام ابن کثیر ، دار طيبة السعودية ، الطبعة الثانية ، سورة النساء ،

الآية ٣٤ ، ٢ / ٢٩٣ .

”مرد عورتوں پر نگہبان ہیں“ یعنی عورتوں کو ادب سکھانے میں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے ایک بات کا ارادہ کیا اور اللہ نے اس کے علاوہ کو ظاہر فرمادیا۔

بیوی کے حقوق و آداب کو اسلامی تعلیمات میں بے شمار مواقع پر شرح و بسط سے ذکر کیا گیا ہے، نیز اسلام میں انہیں سب سے زیادہ حقوق تفویض کیے گئے ہیں، اس حدیث میں دراصل ایک آیت کی تفسیر ہے، جس میں مردوں کی خواتین پر فضیلت کا ذکر کیا گیا ہے، چنانچہ مردوں کو خواتین پر جو مرتبت بخشے گئی ہے وہ صرف مار پیٹ اور حاکیت جتانے کے لیے نہیں، بلکہ آداب و تعلیمات کے بارے میں آگاہی دینے کے لیے ہے کہ اگر تمہاری بیوی سمجھانے کے باوجود نصیحت ماننے کو تیار نہیں ہوتی تو بقدر ضرورت مارنے کی اجازت ہے، لیکن وہ مار ایسی ہو جس میں درد دینے کے بجائے تعلیم دینے اور اصلاح کا پہلو غالب رہے، تشدد کی اجازت نہیں، چنانچہ اس آیت کا خود ساختہ مفہوم نکال کر ظالمانہ تشدد کرنا کسی طرح بھی روا نہیں رکھا جاسکتا۔ اور یہ مارنا بھی اس تعلیمی و تادیبی سلسلے کی آخری کڑی ہے اس سے پہلے کے مراحل نظر انداز کرتے ہوئے صرف مار پر ہی اکتفاء کرنا اسلامی تعلیمات کا غیر ذمہ دارانہ استعمال ہے، لہذا طریفین کو چاہیے کہ محبت و مشاورت سے اپنے معاملات کو طے کریں اور امن و سکون کی زندگی گزاریں۔ نیز آپ ﷺ سے کسی بھی موقع پر منقول نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے ازواج کو مارا ہو، ہمیشہ نصیحت و گفتگو سے ہی کام لیا کرتے تھے۔

(41) أخبرني أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله التاجر السرخسي ببخاري ، أخبرنا إسماعيل بن عبد الوهاب بقزوين ، حدثنا داود بن سليمان الغازي قال : سمعت علي بن موسى الرضا ، حدثني أبي موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن علي ، عن أبيه علي بن أبي طالب ضوان الله عليهم أجمعين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

مَنْ مَرَّ عَلَى الْمَقَابِرِ فَقَرَأَ { قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ } عَشْرَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهُ لِلْأَمْوَاتِ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ بِعَدَدِ الْأَمْوَاتِ .^۱

ترجمہ: جو قبرستان سے گزرے اور سورہ اخلاص دس مرتبہ پڑھے اور پھر اس کا ثواب مردوں کو ایصال کر دے ، تو اسے تمام مرنے والوں کی تعداد کے برابر ثواب ملے گا۔

(42) إسماعيل بن عبد الوهاب أبو سهل ، حدث بقزوين عن داود بن سليمان الغازي وحدث عنه أبو بكر بن المعزول ، قرأت علي والدي رحمه الله ليلة الخميس التاسع عشر من ذي الحجة سنة خمس وستين وخمسمائة ، أخبركم أبو الفضل عبد الملك بن سعد بن عنتر التميمي ، أنبا أبو عثمان إسماعيل ابن محمد بن أحمد الواعظ ، أنبا الخطيب أبو منصور عند لَرَزَاقِ بن أحمد ابن عبد الرحمن ، ثنا أبو بكر محمد بن علي بن محمد الغزالي ، ثنا أبو الحسن علي بن محمد بن مَهْرَوَيْهِ ، وأبو سهل إسماعيل بن عبد الوهاب بقزوين سنة ثلاثين وثلاثمائة ، ثنا داود بن سليمان الغازي ، أنبا علي بن موسى الرضا ، حدثني أبو موسى بن

۱ ای فضائل القرآن ، للامام المستغفري ، دار ابن حزم بيروت ، الطبعة الاولى ، ۷۱۸ / ۲ ، الرقم ۱۰۷۵ .

خُفَیْر، عَنْ أَبِي جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِي عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِي الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِي عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ:

مَنْ مَرَّ عَلَى الْمَقَابِرِ فَقَرَأَ فِيهَا إِحْدَى عَشَرَ مَرَّةً قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهُ الْأَمْوَاتِ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ بِعَدَدِ الْأَمْوَاتِ .⁵²

ترجمہ: جو قبرستان سے گزرے اور سورہ اخلاص گیارہاں مرتبہ پڑھے اور پھر اس کا ثواب مُردوں کو ایصال کر دے، تو اُسے تمام مرنے والوں کی تعداد کے برابر ثواب ملے گا۔

ان دونوں احادیث میں ایصالِ ثواب کی ایک نوعیت کا بیان ہوا ہے، پہلی حدیث میں دس مرتبہ پڑھنے کا ذکر ہے اور دوسری حدیث میں گیارہاں مرتبہ پڑھنے کا ذکر ہے، چنانچہ ایصالِ ثواب کرنا ایک مستحسن امر ہے اور اس کے جائز ہونے پر بہت سی احادیث موجود ہیں، اس دنیا سے چلے جانے کے بعد جو اعمال مردے کے لیے فائدہ مند اور قابلِ اجر ہوتے ہیں، ان میں سے ایک ایصالِ ثواب بھی ہے جیسا کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے اپنی فوت شدہ والدہ کے لیے کنواں کھدوا کر ثواب ایصال کیا، اسی طرح حدیث میں قبرستان سے گزرتے وقت ایک آسان سے عمل کی جانب رغبت دلائی گئی ہے جس کے کرنے سے مُردوں کو اور خود اسے بھی اجر ملے گا۔

⁵²، السندویں فی أخبار قزوین، نلامام الراعی القروبی، ۲/ ۲۹۷.

(43) أخبرتنا به رقية وإسمها ستيك ابنة الحافظ أبي أحمد معمر بن عبد الواحد بن الفاخر بأصبهان ، قالت : أخبرتنا فاطمة بنت محمد بن أحمد البغدادي ، قالت أنا أبو عثمان سعيد بن أبي سعيد العيار الصوفي ، أنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن زكريا الحورفي ، أنا محمد بن الحسن بن يحيى بن الأشعث إملاءً ببخارا ، أنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد البغدادي ، ثنا عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي ، حدثني أبي ، حدثني علي بن موسى بن جعفر ، حدثني أبي موسى بن جعفر ، حدثني أبي جعفر بن محمد ، حدثني أبي محمد بن علي ، حدثني أبي علي بن الحسين ، حدثني أبي الحسين بن علي ، حدثني أبي علي بن طالب - رضي الله عنهم أجمعين - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :

مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا يَتَفَعَّلُونَ بِهَا بَعَثَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقِيهًا عَالِمًا .⁵³

ترجمہ: جس نے میرے امتی پر چالیس احادیث بیان کیں (ان کی تعلیم دی)، جس وہ نفع حاصل کریں، تو اللہ عَزَّوَجَلَّ ایسے شخص کو بروز قیامت فقیہ و عالم اٹھائے گا۔

یہاں حفظ کا معنی یاد رکھنا نہیں جیسا کہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح اربعین“ میں ذکر کیا ہے، بلکہ مطلق بیان کرنا مراد ہے، کیونکہ عمل کیلئے الفاظوں کا حفظ کرنا ضروری نہیں، البتہ چالیس احادیث حفظ کرنے کی فضیلت دیگر میں مذکور ہے۔

53. کتاب الاربعین حدیثاً ، للامام صدر الدین البکری ، دار الغرب الاسلامی ، الطبعة الاولى ، الجزء الاول ، الصفحة ۲۹ ،

(44) حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ... الْفَقِيه، ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَسَنِ الْبَغْدَادِي،
ثَنَا عَنْدُ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ عَامِرِ الطَّائِي، ثَنَا أَبِي، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الْعَلَوِي، ثَنَا أَبُو مُوسَى بْنُ
جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ مُحَمَّدٍ الْبَاقِرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ الْحُسَيْنِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

مَا مِنْ قَوْمٍ كَانَتْ لَهُمْ مَشُورَةٌ فَحَضَرَ مَعَهُمْ مَنْ اسْمُهُ أَحْمَدُ أَوْ
مُحَمَّدٌ فَأَذْخَلُوا مَشُورَتَهُ إِلَّا خَيْرَ لَهُمْ فِيهَا. ⁵⁴

ترجمہ: کسی قوم کے مشورے کے دوران ”احمد یا محمد“ نام کا کوئی شخص
آجائے اور یہ لوگ اُسے بھی اپنے مشورے میں شامل کر لیں تو انہیں
بہتری کی توفیق ملے گی۔

(45) حَدَّثَنَا أَبُو يَعْقُوبَ يُونُسُ بْنُ عَلِيٍّ الْفَقِيه، ثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ شَاذَانَ الْبَغْدَادِي، ثَنَا أَبُو
الْقَاسِمِ الطَّائِي، ثَنَا أَبِي، ثَنَا أَبُو الْحَسَنِ الرَّضِيِّ، عَنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ، عَنْ أَبِيهِ
مُحَمَّدٍ الْبَاقِرِ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيِّ زَيْنِ الْعَابِدِينَ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ
: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

مَا مِنْ مَائِدَةٍ وُضِعَتْ فَحَضَرَ عَلَيْهَا مَنْ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ أَوْ أَحْمَدُ إِلَّا
قُدِّسَ ذَلِكَ الْمَنْزِلُ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ. ⁵⁵

54. فصائل التسمية بأحمد و محمد، للامام ابن بکیر الصیرفی، الصفحة ۱۸، الرقم ۴.

55. فصائل التسمية بأحمد و محمد، للامام ابن بکیر الصیرفی، الصفحة ۳۲، الرقم ۲۴.

ترجمہ: جب دسترخوان بچھایا جائے اور اس پر ”محمد یا احمد“ نام کے افراد آجائیں، تو اس گھر کو ہر روز دو مرتبہ برکت ملے گی۔

ناموں کی تاثیر ایک قدرتی امر ہے جسے آج کی ترقی یافتہ سائنس نے بھی تسلیم کیا ہے، چنانچہ اسم و ستمی کے تعلق اور اثرات سے بحث کرنے والا باقاعدہ علم موجود ہے۔ ناموں کی ایسی ہی تاثیر کے پیش نظر آپ ﷺ نے اولاد کے اچھے نام رکھنے کی تعلیم ارشاد فرمائی ہے۔ آپ ﷺ کی عادت تھی کہ جب کسی نام میں کوئی عیب محسوس کرتے تو اُسے کسی مفید نام سے تبدیل فرما دیتے تھے، اسلامی تعلیمات کی روشنی میں والدین کی ذمہ داری اور اولاد کا اپنے والدین پر حق ہے کہ وہ ان کے بامعنی اور برکت والے نام رکھیں۔

اللہ تعالیٰ عزوجل کے پسندیدہ ناموں میں عبد اللہ، عبد الرحمن ذکر کیے گئے ہیں، اسی طرح ”محمد و احمد“ بھی اللہ تعالیٰ عزوجل کے پسندیدہ نام ہیں، جنہیں حبیب کریم ﷺ کے لیے منتخب فرمایا۔ چنانچہ حدیث مذکور میں ستمی کے بجائے اسم کی افادیت کا ذکر کیا گیا ہے، کہ ستمی کو اسم کی برکت سے اثرات نصیب ہوئے ہیں، تو یہ نام بذات خود بھی مفید و برکت والے ہیں اور ان کا ستمی بھی خیر و رحمت والا ہوگا، لیکن اگر بالفرض کوئی ایسے نام کے باوجود بھی بد نصیب رہے تو قصور اس کا اپنا ہے، ناموں کا نہیں۔

(46) حَدَّثَ الْخَلِيلُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْقَاضِي ، وَ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَا : ثنا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا الْقَاضِي إِفْلَاءً فِي الْجَامِعِ سَنَةَ سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ وَثَلَاثِينَ ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ حَلْبٍ ثَنَا حَيَّانُ الْقَاضِي ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ بْنِ مُوسَى ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ :
الْمُتَّقُونَ سَادَةٌ ، وَالْفُقَهَاءُ قَادَةٌ ، وَالْجُلُوسُ إِلَيْهِمْ زِيَادَةٌ ، وَعَالِمٌ يُتَفَعُّ بِعِلْمِهِ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ .⁵⁶

ترجمہ: متقی (حضرات) سردار اور فقہاء (لوگوں کے) رہنما ہیں، انکی صحبت اختیار کرنا (خیر میں) زیادتی کا سبب ہے، اور ایسا عالم جس کے علم سے استفادہ کیا جائے وہ ایک ہزار عبادت کرنے والوں سے افضل ہے۔

اس حدیث کا پہلا حصہ دیگر اسناد سے بھی مروی ہے مثلاً عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا طریق امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ کی ”الزہد“ امام ابن بطہ رحمۃ اللہ علیہ کی ”الابانہ“ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کی ”معجم کبیر“ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ”الزہد“ اور امام خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کی ”الفقیہ والمتفقہ“ میں مذکور ہے، جبکہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے امام ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ کی ”کلام اللیالی“ اور عبد اللہ بن بسر مازنی رضی اللہ عنہ سے امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کی ”الزہد الکبیر“ میں مروی ہے۔ البتہ عالم کے بعد والا حصہ رافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ”اخبار قزوین“ میں منقول ہے۔

56. التدوین فی اخبار قزوین ، للامام الرافعی القزوينی ، دار الکتب العلمیة ، ۲ / ۴۷ . و

المعجم الکبیر للطبرانی ، مکتبة ابن تیمیة ، القاهرة ، ۹ / ۱۱۰ ، الرقم ۸۵۵۳ .

(47) رَأَيْتُ فِي أَمَالِي أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبُخَارِيِّ ، أَنَّهُ الشَّيْخُ أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيِّ ، أَنَّهُ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَهْرَوَيْهِ الْقَزْوِينِيِّ بِهَا ، أَنَّهُ أَبُو أَحْمَدَ دَاوُدَ بْنُ سُلَيْمَانَ ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّصَا ، ثَنَا أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ طَالِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ :

لَا يَزَالُ الشَّيْطَانُ ذَعِرًا مِنَ الْمُؤْمِنِ مَا حَافَظَ عَلَى الصَّلَوَاتِ
الْخَمْسِ فَإِذَا ضَيَّعَهُنَّ تَجَرَّأَ عَلَيْهِ وَأَوْقَعَهُ فِي الْعِظَائِمِ .⁵⁷

ترجمہ: جب تک مؤمن پنجگانہ نمازوں کی حفاظت کرتا ہے تو شیطان اس سے خوف زدہ رہتا ہے، لیکن جب یہ انہیں ضائع کر (یعنی چھوڑ) دیتا ہے تو یہ (شیطان) اُس پر حاوی ہو جاتا ہے اور اسے گناہوں میں مبتلا کر دیتا ہے۔

حدیث میں نماز کی فضیلت اور شیطان کے نمازی سے دُور رہنے کا ذکر ہے، کیونکہ نمازوں سے بندہ اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ کے قریب اور اسکے فرشتوں کی حفاظت میں رہتا ہے اس لیے شیطان اس پر حاوی نہیں ہو پاتا، لیکن جب وہ نماز چھوڑ دیتا ہے تو فرشتے اُس سے دور ہو جاتے ہیں اور یوں شیطان اسے گناہوں میں مشغول کر دیتا ہے۔

⁵⁷ التدوین فی اخبار قزوین ، للامام الرافعی القزوینی ، ۲ / ۱۲۵ .

(48) أَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَهْرُوبَةَ (بسند) ، ثنا داؤد بْنُ سُلَيْمَانَ الْغَازِي ، ثنا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّصَا ، عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ :

خَيْرُ الْأَعْمَالِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى : إِيْمَانٌ لَا شَكَا فِيهِ ، وَغَزْوٌ لَا غُلُولَ فِيهِ ، وَحَجٌّ مَبْرُورٌ ، أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ شَهِيدٌ ، وَعَبْدٌ مَمْلُوكٌ عَبْدَ رَبِّهِ وَنَصَعَ لِسَيِّدِهِ ، وَرَجُلٌ عَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ ذُو عِبَادَةٍ ، وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ النَّارَ أَمِيرٌ مُسَلِّطٌ لَا يَعْدِلُ بَيْنَ النَّاسِ ، وَذُو ثَرْوَةٍ مِنَ الْمَالِ لَا يُعْطِي حَقَّهُ ، وَفَقِيرٌ فَخُورٌ .⁵⁸

ترجمہ: اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ کے نزدیک بہترین اعمال میں سے یہ ہے: ایمان ایسا ہو جس میں شکایت نہ ہو، غزوہ ایسا ہو جس میں خیانت نہ ہو، اور حج مبرور۔ سب سے پہلے جنت میں انہیں داخل کیا جائے گا: شہید، ایسا غلام جس نے اپنے رب عَزَّوَجَلَّ کی عبادت بھی کی اور اپنے آقا کی صحیح خدمت بھی، ایسا شخص جو پاک باز و عبادت گزر رہا، اور سب سے پہلے جہنم میں انہیں ڈالا جائے گا: ایسا حاکم جو لوگوں کے درمیان عدل

58. التدوین فی اخبار قزوین ، للامام الرافعی القزوينی ، ۲ / ۲۱۶ .

نہ کرتا ہوں، ایسا مال دار جو اس کا حق ادا نہ کرتا ہوں (زکوٰۃ)، اور تکبر کرنے والا فقیر۔

اس حدیث کے متن کا شاہد ”المنتخب من مسند عبد بن حمید“ میں مذکور ہے جسے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے قدرے مختلف الفاظ سے روایت کیا گیا ہے، نیز اس مضمون کی دیگر احادیث بھی ہیں جو اس کی تقویت کرتی ہے۔

(49) أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عُثْمَانَ النَّصِيبِيُّ قَالَ : قَرَأْنَا عَلَى الْقَاضِي أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ هَارُونَ الضَّبِّيِّ ، عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ ابْنُ سَعِيدٍ : وَأَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْأَشْعَثِ فِي كِتَابِهِ إِلَيَّ قَالَ : حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ ، حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَاضِيٍّ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مِنْ امْرَأَةٍ حَتَّى تُوَارِيَ أُذُنَيْهَا وَنَحْرَهَا فِي الصَّلَاةِ .⁵⁹

ترجمہ: کسی عورت کی نماز اس وقت تک قبول نہیں ہوتی، جب تک وہ اپنے کانوں اور سینے کے بالائی حصے کو نماز میں ڈھانپ نہ لے۔

59 الموضح لاوہام الجمع والتفريق ، للامام الخطيب البغدادي، باب الميم ، ذكر موسى بن جعفر ، ۲/ ۲۱۵.

(50) أَنبَا غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ الشَّحَامِيِّ ، أَنبَا أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ فُورَانَ الْإِمَامُ ، ثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الطَّيْسَفُورِيُّ ، ثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَهْرَوَيْهِ الْقَزْوِينِيُّ بِنَهَاوَنْدَ ، ثَنَا أَبُو أَحْمَدَ دَاوُدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْقَزْوِينِيُّ ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرضا ، حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى :

عَبْدِي، مَا تُنْصِفُنِي ، أَتُحِبُّ إِلَيْكَ بِالنِّعَمِ وَتَتَمَقَّتُ إِلَيَّ بِالْمَعَاصِي ، خَيْرِي عَلَيْكَ مُنْزَلٌ ، وَشُرْكَ إِلَيَّ صَاعِدٌ ، وَلَا يَزَالُ مَلَكٌ كَرِيمٌ يَأْتِينِي مِنْكَ فِي كُلِّ يَوْمٍ بِعَمَلٍ قَبِيحٍ ، عَبْدِي ! لَوْ سَمِعْتَ وَصْفَكَ مِنْ غَيْرِكَ وَأَنْتَ لَا تَذَرِي مِنَ الْمَوْصُوفِ ، لَتَسَارَعْتَ إِلَى مَقْتِهِ .⁶⁰

ترجمہ: اے میرے بندے! میرے معاملے میں تیرا کیا انصاف ہے؟ کیا تو اپنی ذات کے لیے نعمتیں پسند کرتا ہے اور میری جانب گناہ لے کر آتا ہے، میری خیر تجھ پر نازل ہوتی ہے، لیکن تیرے گناہ میرے

60. معجم الشیوخ ، للامام ابن عساکر ، دار البشائر دمشق ، الصفحة ۹۹۴ ، الرقم ۱۲۷۰ .
التدوین فی اخبار قزوین ، للامام الرافعی القزوینی ، ۴ / ۳ . و الفردوس بہائور الخطاب ،
لل امام الدیلمی ، دار الکتب العلمیة ، ۵ / ۲۳۳ ، الرقم ۸۰۴۳ .

سامنے پیش ہوتے ہیں، ایک فرشتہ ہر روز تیرے گناہ میرے سامنے پیش کرتا رہتا ہے، اے میرے بندے! اگر کوئی شخص تجھ سے تیرے گناہ اس طرح بیان کرے کہ تجھے معلوم نہ ہو کس کی بات کی جارہی ہے، تو ضرور تو اس سے نفرت کرنے میں جلدی کرے گا۔

اس حدیث کو امام رافعی رحمہ اللہ نے ”اخبار قزوین“ میں، امام دیلمی رحمہ اللہ نے ”الفردوس“ میں سلیمان بن داود غازی رحمہ اللہ کے طریق سے روایت کیا ہے، جبکہ اسی مقام پر محشی نے امام عسقلانی رحمہ اللہ کی ”تسدید القوس“ سے ایک اور سند جو احمد بن علی بن مہدی الرقی رحمہ اللہ سے ہے اس کا ذکر کیا ہے جس میں سلیمان بن داود موجود نہیں، لیکن شیخ البانی کو اس سے بھی قرار نہ ملا اور انہوں نے سلسلہ ضعیفہ میں ۳۲۸ پر نقل کر کے موضوع قرار دے دیا، حالانکہ ان کے پاس صرف سلیمان غازی کی مذمت کا سامان تھا لیکن انہوں نے الرقی کو بھی اسی میں یوں سمیٹ لیا کہ مجھے ان کا حال معلوم نہیں، انہوں نے بھی سلیمان غازی سے ہی حدیث چوری کی ہوگی۔ نعوذ باللہ

شیخ البانی کو منتخب افراد جہاں اور جس روایت میں نظر آتے ہیں وہ ایک ہی حکم فٹ کرتے چلے جاتے ہیں، بہر حال اس حدیث کی ایک اور سند جس میں نہ تو سلیمان غازی ہیں اور نہ الرقی، وہ ”معجم الشیوخ لابن عساکر“ میں ابوالصلت ہروی رحمہ اللہ سے مروی ہے جسے امام عساکر رحمہ اللہ نے اپنی متصل سند سے روایت کیا ہے۔ اس طرح حدیث کے متن و سند دونوں کے تابع و شاہد موجود ہیں، اور یہ وہ سند ہے جس پر شیخ

البانی کی توجہ نہیں گئی، ورنہ اسے بھی موضوع کہہ دیتے، اگرچہ انہیں شیخ ہر وی رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ضد ہے۔ بہر کیف اس حدیث پر موضوع ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ البتہ نہ ماننے کا علاج نہیں۔ واللہ اعلم

(51) كَتَبَ إِلَى أَبِي الطَّيِّبِ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ الْجَعْفَرِيِّ مِنَ الْكُوفَةِ ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الصُّورِيُّ عَنْهُ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو الْمُفَضَّلِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْخَالِقِ (الشَّيْبَانِي) لَفْظًا ، حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَلَوِيُّ الْحَسَنِيُّ بِبَغْدَادَ ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَمْزَةَ الْعَلَوِيُّ ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّضَا ، عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ وَ عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :

تَعَلَّمُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَزْحَامَكُمْ فَإِنَّ صَلَةَ الرَّحِمِ مَنَسَاةٌ فِي الْأَجَلِ مَثَرَةٌ لِلْمَالِ مَرَضَاةٌ لِلرَّبِّ تَعَالَى .⁶¹

ترجمہ: اپنے نسب کی اتنی معلومات ضرور حاصل کرو، جس سے صلہ رحمی کر سکو، کیونکہ صلہ رحمی موت میں تاخیر (یعنی عمر میں برکت)، مال میں اضافے اور رب تعالیٰ پر خوشنودی کی رضا کا سبب ہے۔

61. الموضح لاوهام الجمع والتفريق ، للامام الخطيب البغدادي ، دار الفكر الاسلامي ، الطبعة الثانية ، باب الميم ، ذكر ابو الفضل محمد الشيباني ، ۲ / ۳۹۴ .

صلہ رحمی سے مراد اپنے نسبی قرابت کے داروں کے ساتھ بہتر تعلقات استوار کرنا ہے، قرآن مجید اور احادیث نبویہ میں صلہ رحمی کی بہت تاکید بیان فرمائی گئی ہے، ایک حدیث کا مفہوم ہے کہ جو تجھ سے تعلق جوڑے تو بھی اس کے ساتھ جوڑ، اور جو تعلق توڑے تو اس سے بھی جوڑنے کی کوشش کر۔ یہ صلہ رحمی کی اصل بنیاد ہے پس حدیث مذکور میں اس بات کی جانب توجہ دلائی گئی ہے کہ اپنے نسب و رشتے داروں کی اتنی معرفت ضرور حاصل کر لو جس سے ان پر احسان کرنے اور شرعی احکامات کو برلانی میں سہولت رہے، کیونکہ اگر ہمیں اپنے رشتے داروں کا علم ہی نہیں ہو گا تو ان کے حقوق کی ادائیگی میں دشواری ہوگی۔

(52) اَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْفَتْحِ ، أَنَا سَهْلُ بْنُ أَحْمَدَ الدِّيَّانِي ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَشْعَثِ الْكُوفِيِّ ، بِمَضَرَ ، نَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، نَا أَبِي ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

مَنْ أَخْزَنَ وَالِدَيْهِ فَقَدْ عَقَّهْمَا.⁶²

ترجمہ: جس نے اپنے والدین کو غمگین کیا، تو اس نے ان کی نافرمانی کی۔

62 الجامع لاخلاق الراوي وآداب السامع ، للخطيب البغدادي ، مكتبة المعارف الرياض

، ۲۳۱/۲، الرقم ۱۶۹۹.

(53) أَخْبَرَنَا الْحَاكِمُ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْفَارِسِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَرَ بْنُ مَطَرٍ ، حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ الْوَلَاهِيَجِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ جَعْفَرُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَوَارِيُّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْعَلَوِيُّ ، حَدَّثَنِي عَمِّي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ، عَنْ أَبِي سَهْلٍ بْنِ مَالِكٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ :

دُورُوا مَعَ الْقُرْآنِ حَيْثُمَا دَارَ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ نُنْطِقْ ذَلِكَ؟ قَالَ : كُونُوا كَخَوَارِئِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ شُقُوا بِالنَّاشِيرِ فِي اللَّهِ ، وَصَلُّوا فِي جُذُوعِ النَّخْلِ فِي اللَّهِ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ نُنْطِقْ ذَلِكَ؟ قَالَ : قَتْلٌ فِي طَاعَةِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ حَيَاةٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ ، إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَلَكَتْهُمْ مُلُوكٌ بَعْدَ أَنْبِيَائِهِمْ فَغَيَّرُوا سُنَّتَهُمْ ، وَعَمِلُوا فِيهِمْ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، فَلَمْ يَمْنَعَهُمْ ذَلِكَ مِنْ جَوْرِهِمْ أَنْ حَابَوْهُمْ وَضَاخَكُوهُمْ وَآكَلُوهُمْ وَشَارَبُوهُمْ ، فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ ذَلِكَ مِنْهُمْ ضَرَبَ بِقُلُوبٍ بَغْضِهِمْ عَلَى بَغْضٍ ، وَلَعِنُوا عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ، لَنَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَنَنْهَوَنَّ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لَيَسْلُطَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ شِرَارَكُمْ فَيَذَعُوا عَلَيْهِمْ خِيارَكُمْ فَلَا يُسْتَجَابُ لَهُمْ .⁶³

63. التفسير الوسيط ، للامام الواحدي النيشابوري ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الاولى ،

سورة المائدة ، الآية ٧٨-٨١ ، ٢ / ٢١٥ .

ترجمہ: قرآن کے ساتھ ساتھ چلتے رہو (یعنی جیسا کہ قرآن حکم دے اس پر عمل کرو اور جس سے روکے اس سے باز آ جاؤ۔)، انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! آپ کو تو معلوم ہی ہے، پس اگر ہم اسکی طاقت نہ رکھیں (تو کیا کریں)؟ آپ ﷺ نے فرمایا: پھر عیسیٰ بن مریم کے اصحاب کی طرح ہو جاؤ، جنہیں آریوں سے چیرا گیا اور کھجور کے درختوں پر پھانسی لگائی گئی، انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! آپ کو تو معلوم ہی ہے، پس اگر ہم اس کی طاقت نہ رکھیں (تو کیا کریں)؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی فرمانبرداری کرتے ہوئے قتل ہو جانا اس کی نافرمانی میں زندہ رہنے سے بہتر ہے، بیشک بنی اسرائیل میں انبیاء کے بعد جو بادشاہ آئے انہوں نے انبیاء کے طریقوں کو بدل دیا اور ناحق کاموں میں لگ گئے، تو انہیں سرکشی سے کسی نے منع نہیں کیا اور لوگ ان کے ساتھ گناہ کرتے، ہنتے، اور کھاتے پیتے رہے، جب اللہ عزوجل نے ان کا یہ معاملہ دیکھا تو ان کے دلوں میں باہمی عداوت پیدا کر دی، نیز داود اور عیسیٰ کی زبانوں سے ان پر لعنت کی گئی، یہ اس لیے ہوا کہ انہوں نے نافرمانی کی اور وہ حد سے بڑھنے والوں میں سے ہو گئے، تم لوگ ضرور بھلائی کا حکم کرو اور گناہوں سے روکو، یا اللہ عزوجل تم پر بھی

بدترین لوگوں کو مسلط کر دے، پھر تمہارے اچھے لوگ دعا کریں گے
پر ان کی دعا قبول نہیں کی جائے گی۔

(54) اَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْفَتْحِ ، أَنَا سَهْلُ بْنُ أَحْمَدَ الدِّيَّاجِي ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ
الْأَشْعَثُ الْكُوفِيُّ ، بِمَضَرَ ، نَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، نَا أَبِي ،
عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيٍّ ، قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

مَنْ أَكْرَمَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ بِكَلِمَةٍ يُلَطِّفُ بِهَا ، أَوْ يَجْلِسُ بِكِرْمَةٍ بِهِ ، لَمْ
يَزَلْ فِي ظِلِّ اللَّهِ مَمْدُودٌ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ مَا كَانَ فِي ذَلِكَ. ۵۴

ترجمہ: جو اپنے مسلمان بھائی کی توقیر کرتے ہوئے اُسے کسی بات سے
خوشی پہنچائے، یا کسی مجلس میں اُسے عزت بخشے، تو جب تک یہ معاملہ
باقی رہے، وہ اللہ عزوجل کے سایہ رحمت میں رہتا ہے۔

۵۴ الحامع لاحلاف الراوي واداب السامع ، للخطيب البغدادي ، مكتبة المعارف الرياض

۱۰ / ۴۰۳ ، الرقم ۹۵۰ .

(55) أَخْبَرَنِي أَبُو الْقَاسِمِ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عُثْمَانَ الْأَزْهَرِيُّ الصَّرِفِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبُو الْمُفَضَّلِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمَوْسَائِيُّ ، أَخْبَرَنِي أَبِي إِسْحَاقُ بْنُ الْعَبَّاسِ قَالَ : حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيٍّ ،

أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟
قَالَ: الْعِلْمُ بِاللَّهِ ، وَالْفِقْهُ فِي دِينِهِ ، فَظَنَّ الرَّجُلُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، لَمْ يَفْهَمْ قَوْلَهُ ، فَسَأَلَهُ الثَّانِيَةَ ، فَقَالَ لَهُ مِثْلَ قَوْلِهِ الْأَوَّلِ ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَسْأَلُكَ عَنِ الْعَمَلِ فَتُخْبِرُنِي عَنِ الْعِلْمِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَعَمْ ، إِنَّ الْعِلْمَ يَنْفَعُكَ مَعَهُ قَلِيلُ الْعَمَلِ وَكَثِيرُهُ ، وَإِنَّ الْجَهْلَ لَا يَنْفَعُكَ مَعَهُ قَلِيلُ الْعَمَلِ وَلَا كَثِيرُهُ»⁶⁵

ترجمہ: ایک انصاری شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ! کون سا عمل سب سے افضل ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل کی معرفت والا علم اور اپنے دین کی سمجھ بوجھ۔ اس شخص نے گمان کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شاید میری عرض کی جانب توجہ نہیں فرمائی (اس لیے کوئی اور جواب

⁶⁵ المفہمہ والمتفقہ ، للخطیب البغدادی ، دار ابن الجوری ، ۱ / ۱۱۶ ، الرقم ۷۵

دے دیا)، تو اس نے دوسری مرتبہ اپنا سوال دوہرایا، آپ ﷺ نے اس بار بھی وہی جواب دیا جو پہلی مرتبہ دیا تھا، تب اس شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے آپ ﷺ سے عمل کے بارے میں دریافت کیا لیکن آپ مجھے علم کے بارے میں ارشاد فرما رہے ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں! بیشک علم تجھے اعمال کے کم زیادہ ہونے باوجود بھی نفع دے گا، اور جہالت تجھے اعمال کی کمی و زیادتی کے باوجود نفع نہیں دے گی۔

(56) انا أبو الحسين زَيْدُ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ الْحُسَيْنِ الْعَلَوِيِّ الْمُحَمَّدِيِّ ، نا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُوسَى الشَّامِ ، بِالْبَصْرَةِ ، نا أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَامِرِ الطَّائِي ، نا أَبِي ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الْحُسَيْنِ: عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرُّضَا ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي : مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي: جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي: مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي: عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ، قَالَ: حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي: عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

مَنْ أَتَى بِغَيْرِ عِلْمٍ لَعَنَتْهُ الْمَلَائِكَةُ .⁶⁶

ترجمہ: جو بغیر علم کے فتویٰ دے، فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں۔

66 الفقيه والمتفقه ، للخطيب البغدادي ، دار ابن الجوزي ، باب ما جاء من الوعيد لمن

افتى .. الخ ، ۲ / ۳۲۷ ، الرقم ۱۰۴۳ .

آثار و اقوال

(57) حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْأَسَدِيُّ الْحَافِظُ بِهَمْدَانَ ، ثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحُسَيْنِ ، ثنا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ ، ثنا مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ حَدِّهِ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ،

أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَمَّا تُوفِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ تَقُولُ: وَابْنَاهُ مِنْ رَبِّي مَا أَذْنَاهُ ، وَابْنَاهُ جَنَّاتُ الْخُلْدِ مَاوَاهُ ، وَابْنَاهُ رَبُّهُ يُكْرِمُهُ إِذَا أَتَاهُ ، وَابْنَاهُ الرَّبُّ وَرُسُلُهُ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ حِينَ يَلْقَاهُ . فَلَمَّا مَاتَتْ فَاطِمَةُ ، قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

لِكُلِّ اجْتِمَاعٍ مِنْ خَلِيلَيْنِ فُرْقَةٌ وَكُلُّ الَّذِي دُونَ الْفِرَاقِ قَلِيلٌ وَإِنْ افْتِقَادِي وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ دَلِيلٌ عَلَى أَنْ لَا يَدُومَ خَلِيلٌ

ترجمہ: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو فاطمہ رضی اللہ عنہا نے یوں کہا: اے باباجان! جو اپنے رب عزوجل کے قرب میں چلے گئے۔ اے بابا جان! جنت الفردوس جن کا مسکن ہے، اے باباجان! آپ کا رب عزوجل اپنے پاس آنے پر آپ کو بزرگی بخشا ہے، اے باباجان! جب آپ وہاں گئے ہوں گے تو رب عزوجل اور رسولوں علیہم السلام نے آپ پر سلام بھیجا ہوگا۔

پھر جب فاطمہ رضی اللہ عنہا کا بھی وصال ہو گیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے لیے فرمایا:

”دو محبت کرنے والوں کے ملنے میں کچھ فاصلہ ہوتا ہے، اور ہر ایک کے طرف سے یہ فراق تھوڑا ہی ہوتا ہے، بیشک میرا ایک کے بعد ایک محبوب کو کھودینا اس بات کی دلیل ہے کہ دوست زیادہ دیر جدائی برداشت نہیں کر سکتا“ (اسی لیے پہلے میرے محبوب محمد رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا اور پھر ان کی پیاری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا جدائی کی تاب نہ لاتے ہوئے تھوڑے سے عرصے میں ہی ان سے جا ملیں)۔^{۵۷}

(58) وَأَخْبَرَنَا الْحَسَنُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّعِيدِ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ (بن احمد بن عامر) حَدَّثَنَا عَلِيُّ (الرضا) عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ :

تَكَلَّمُوا فِيمَا دُونَ الْعَرْشِ وَلَا تَكَلَّمُوا فِيمَا فَوْقَ الْعَرْشِ فَإِنَّ قَوْمًا تَكَلَّمُوا فِي اللَّهِ فَتَاهُوا.^{۵۸}

ترجمہ: عرش سے نیچے کے بارے میں گفتگو کرو، عرش سے اوپر کے متعلق کلام نہ کرو، کیونکہ ایک قوم نے اللہ عزوجل کے بارے میں (نامناسب) کلام کیا تو ہلاک ہو گئے۔

^{۵۷} المستدرک ، للامام الحاکم ، کتاب معرفة الصحابة ، باب ذکر وفاة فاطمة ، ۳ / ۱۷۸ .

الرقم ۴۷۶۸

^{۵۸} دم الکلام و أهله ، للامام افری ، مكتبة العلوم والحکم ، المدينة المنورة ، ۵ / ۱۰۰ .

الرقم ۸۸۸ .

(59) وَبِإِسْنَادِهِ عَنْ جَعْفَرٍ ، (أَيْ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ ، أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَامِرٍ ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ الرَّضَا ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ) قَالَ : لَا تَتَجَاوَزُ مَا فِي الْقُرْآنِ .⁶⁹

ترجمہ: ہم قرآنی احکامات سے تجاوز نہیں کرتے۔

(60) قُلْتُ: وَيُؤَيِّدُ اخْتِيَارَ الشَّيْخِ قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ مَا رَوَاهُ الْحَطِيبُ فِي كِتَابِ الْفَقِيهِ وَالْمُتَفَقِّهِ ، أَنَبَا الْأَزْهَرِيُّ ، أَنَبَا سُهَيْلُ بْنُ أَحْمَدَ ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَشْعَثُ الْكُوفِيُّ ، حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ - ثنا أَبِي ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ عَلِيٍّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -

فِي رَجُلٍ حَلَفَ فَقَالَ: امْرَأَتُهُ طَالَتْ ثَلَاثًا إِنْ لَمْ يَطَّأَهَا فِي شَهْرِ رَمَضَانَ نَهَارًا، قَالَ: يُسَافِرُ ثُمَّ يُجَامِعُهَا نَهَارًا.⁷⁰

ترجمہ: (حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا) ایک شخص جس نے یوں قسم اٹھائی، کہ اگر میں اپنی بیوی سے رمضان کے دن میں صحبت نہ کروں، تو اسے تین طلاقیں، آپ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا: یہ شخص سفر کرے اور اس دوران دن میں صحبت کر لے (چونکہ مسافر کو رمضان میں

69. ذم الکلام و أهله ، للإمام الهروي ، ١٠٠ / ٥ ، الرقم ٨٨٩ .

70. الفقيه والمتفقه ، للخطيب البغدادي ، دار ابن الخوزي ، الطبعة الاولى ، ٤١١ / ٢ ، الرقم

١١٨٣ . واعلام الموقعين ، للابن القيم الجوزية ، باب الابرار من حلف بالطلاق ، ٤٥٠ / ٥

روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے لہذا سفر کرے اور دن میں روزہ نہ رکھے، تب صحبت کر لے تو کوئی گناہ نہیں، اور طلاق بھی نہیں ہوگی۔

(61) ثنا أحمد بن عمر الجيزي قال : ثنا محمد بن المظفر [قال : ثنا] أحمد بن فارس

قال : ثنا الحسين بن حميد المكي قال : ثنا جعفر بن عمرو ابن زياد الباهلي قال . ثنا موسى

بن جعفر بن محمد ، عن أبيه عن آبائه رضي الله عنهم ، في قوله محمد رسول الله قال :

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ : أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ رضي الله عنه ،

أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ : عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ : عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ

، تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا : عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ

أَثَرِ السُّجُودِ : عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ . ذَلِكَ

مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ، إِلَى آخِرِ السُّورَةِ .⁷¹

ترجمہ: آیت ”محمد رسول اللہ والذین معہ“ سے مراد ابو بکر صدیق

رضی اللہ عنہ ”اشدء علی الکفار“ سے مراد عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ”رحماء بینہم“

سے مراد عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ”تراہم رکعاً سجداً“ سے مراد علی بن ابی

طالب رضی اللہ عنہ ”سیماءہم فی وجوہہم من اثر السجود“ سے مراد عبد الرحمن

بن عوف اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما ہیں۔ یوں ہی آخر سورت تک۔

71 المكتفٰی فی الوقف والابتداء ، للامام ابی عمرو الدانی ، دار الصحاة بطبطا ، سورة

المنع ، الصفحة ۲۲۱ .

(62) ذَكَرَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي حَاتِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ مَوْلَى الْمُهَلَّبِ بْنِ أَبِي صُفْرَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ:

سُئِلَ أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْقُرْآنِ خَالِقٌ هُوَ أَوْ مَخْلُوقٌ؟ فَقَالَ:
لَوْ كَانَ خَالِقًا لَعُبِدَ، وَلَوْ كَانَ مَخْلُوقًا لَنِفِدَ.⁷²

ترجمہ: میں نے اپنے والد جعفر بن محمد رضی اللہ عنہ سے قرآن کے خالق یا مخلوق ہونے کے بارے میں سوال کیا؟ تو آپ نے فرمایا: اگر وہ خالق ہوتا تو اس کی عبادت کی جاتی اور اگر مخلوق ہوتا تو فنا ہو جاتا۔

(63) أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ نَصْرِ الذَّارِعِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَامِرٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ:

إِذَا بَلَغَ الْكَلَامُ إِلَى اللَّهِ فَأَمْسِكُوا.⁷³

ترجمہ: جب گفتگو اللہ عزوجل تک پہنچ جائے تو رک جاؤ (تاکہ کوئی نازیبا کلام منہ سے نہ نکل جائے، پس سنبھل کر کلام کرو۔)۔

72 شرح اصول اعتقاد اہل السنۃ، للامام ہبۃ اللہ اللالکائی، دار طبیۃ السعودیۃ، باب ما روی عن اتباع التابعین من الطبقة الاولى، ۱/ ۲۴۳، الرقم ۴۰۳. ومنهاج السنۃ، للامام ابن تیمیۃ الحنبلی، جامعۃ الإمام محمد بن سعود الإسلامیۃ، الطبعة الاولى، ۲/ ۲۵۴.

73 ذم الکلام واهله، ۴/ ۱۳۵، الرقم ۹۰۰.

(64) أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ الْقُرِيُّ ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ الْمُرُوزِيُّ ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمُرُوزِيُّ ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، قَالَ: قَالَ عَلِيُّ:

سَيَأْتِي قَوْمٌ يُجَادِلُونَكُمْ فَخُذُوهُمْ بِالسُّنَنِ ؛ فَإِنَّ أَصْحَابَ السُّنَنِ
أَعْلَمُ بِكِتَابِ اللَّهِ .⁷⁴

ترجمہ: عنقریب ایک قوم آئے گی جو تم سے جھگڑے گی، تو تم انہیں
سنتوں سے گرفت کرنا، بے شک سنت سے تمسک کرنے والے قرآن
کو زیادہ جاننے والے ہیں۔

(65) أَخْبَرَنَا شَيْخُنَا الْإِمَامُ الْمُحَدَّثُ جَمَالُ الدِّينِ يَوْسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغْدَادِي فِيمَا شَافَهَنِي بِهِ ، أَنَا أَبُو هَاشِمٍ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْكُوفِيِّ ، أَنَا عَيْسَى بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْفَتْوحِ بْنِ السِّدَارِ الْهَاشِمِيِّ ، أَنَا الشَّيْخُ أَبُو مَنْصُورٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ الْخِطَّاطِ ، أَنَا الْإِمَامُ الْحَافِظُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُبَارَكِ بْنِ الْأَخْضَرِ ، أَنَا أَبُو الْفَضْلِ مُحَمَّدُ بْنُ نَاصِرٍ مُحَمَّدُ السَّلَامِيُّ الْحَافِظُ ، أَنَا أَبُو مَنْصُورٍ عَبْدِ الْمُحْسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَحْمَدَ الْقَزَازِ ، أَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَسَنِ الْخَلَّالِ الْحَافِظُ ، سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ أَحْمَدَ بْنِ رِزْقٍ ، سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ نَصْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَشْكَابِ الْبَخَارِيِّ ، سَمِعْتُ مُسْلِمَ بْنَ صَالِحٍ ، سَمِعْتُ الرِّضَى عَلِيَّ بْنَ مُوسَى ، يَقُولُ : سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ ، يَقُولُ : سَمِعْتُ جَعْفَرَ

74. الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة ، للإمام قوام السنة الاصبهان ، دار
الراية للنشر ، فصل في النهي عن مناظرة أهل البدع . الخ ، ١ / ٣١٣ .

بن محمد يقول : سمعت محمد بن علي يقول : سمعت علي بن الحسين يقول . سمعت الحسين بن علي يقول : سمعت عليا رضي الله عنه يقول :

عَجِبْتُ مَنْ يَحْفَظُ الْقُرْآنَ كَيْفَ لَا يَقْرَأُ ثَلَاثَ آيَاتٍ بِالْغَدَاةِ كُلِّ يَوْمٍ لِيَحْفَظَهُ اللَّهُ : { وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ } (الأنعام: 173/174) { وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : { وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ (الغافر: 40/41) { وَقَوْلُهُ : { مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ (الفاطر: 35/36) } .⁷⁵

ترجمہ: مجھے اُن پر لوگوں پر حیرت ہے جو قرآن حفظ کرنے کے بعد ہر صبح ان تین آیات کو تلاوت نہیں کرتے تاکہ اللہ عزوجل ان کی حفاظت فرمائے: ”اور بولے اللہ ہم کو بس ہے اور کیا اچھا کار ساز، تو پلٹے اللہ کے احسان اور فضل سے اور انہیں کوئی بُرائی نہ پہنچی“، اور فرمان باری تعالیٰ عزوجل: ”اور میں اپنا کام اللہ کو سونپتا ہوں“ اور فرمان باری تعالیٰ عزوجل: ”اللہ جو رحمت لوگوں کے لیے کھولے۔“

75 مناقب الأسد الغالب علی بن ابی طالب ، للامام شمس الدین الجزری ، مکہ القرآن ، القاهرة ، الصنحة 56 . الترقيم 60 .

(66) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، أَخُو إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ ، فِيْمَا أَعْلَمُ قَالَ :

لَمَّا أُذِنَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْهِجْرَةِ فَخَرَجَ هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ مِنَ الْغَارِ لَمْ تَذِرْ قُرَيْشٌ بِمَخْرَجِهِ حَتَّى سَمِعُوا مُنْكَلَمًا يُنْشِدُ أَبْيَاتًا وَهُوَ لَا يُرَى فَاجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَى صَوْتِهِ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ حَتَّى جَاءَ أَسْفَلَهَا يَقُولُ :

جَزَى اللَّهُ رَبَّ النَّاسِ خَيْرَ جَزَائِهِ رَفِيقَيْنِ قَالَا خَيْمَتِي أُمُّ مَعْبِدٍ
هُمَا نَزَلَا بِالْبَرِّ وَارْتَحَلَا بِهِ فَأَفْلَحَ مَنْ أَمْسَى رَفِيقَ مُحَمَّدٍ
لِيَهْنِ بَنِي كَعْبٍ مَكَانُ فِتَانِهِمْ وَمَقْعَدُهَا لِلْمُؤْمِنِينَ بِمَرْصِدٍ

ترجمہ: جب رسول اللہ ﷺ کو ہجرت کے دوران نکلنے کا حکم ملا تو آپ ﷺ ابو بکر کو لے کر غار سے باہر آئے، قریش آپ ﷺ کے ٹھکانے کے بارے میں کچھ نہیں جانتے تھے، حتیٰ کہ انہوں نے کسی کے اشعار پڑھنے کی آواز سنی جو دکھائی نہیں دے رہا تھا، پس مکہ والے اس کی آواز پر چاروں جانب سے جمع ہو گئے اور وہ کہہ رہا تھا:

”اللہ تعالیٰ ہر دو کو ان دونوں صاحبوں کو جزائے خیر دے جنہوں نے اُم معبد رضی اللہ عنہا کے خیمے میں آرام کیا۔ وہ دونوں بھلائی کرتے ہوئے وہاں اترے اور بھلائی کے ساتھ ہی وہاں سے چلے، پس جس نے محمد ﷺ

کی معیت میں آج شام کی، وہ کامیاب رہا۔ تو بنی کعب (قریش) کو اُن کے جوانوں کے ٹھکانے نے تھکا ڈالا (یعنی وہ آپ ﷺ کو تلاش نہ کر سکے اور تھک کر لوٹے)، جبکہ وہ حضرات تو وہاں پہنچ چکے، (یعنی مدینہ منورہ) جہاں ایمان والے اُن کے منتظر تھے۔⁷⁶

(67) أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الدَّائِدِيُّ ، أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عُثْمَانَ الْوَاعِظُ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فَدْلِكَ ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (جَعْفَرُ الصَّادِقُ) ، عَنْ عَوْنِ ابْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ أُمِّ جَعْفَرِ ابْنَةِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ أَسْمَاءِ ابْنَةِ عَمِيْسٍ :

أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا حَضَرَتْهَا الْوَفَاةُ قَالَتْ : يَا أُمَّةُ ! إِنِّي لَأَسْتَحْيِي بِمَا يُصْنَعُ بِالنِّسَاءِ ، فَقَالَتْ لَهَا : إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ شَيْئًا ، يُصْنَعُ عَلَى النِّسَاءِ فَأَمَرْتُهَا أَنْ تَصْنَعَهُ عَلَيْهَا وَلَا يَلِي غُسْلَهَا إِلَّا هِيَ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، قَالَتْ أَسْمَاءُ : فَعَمِلْتُ نَعْمًا وَغَسَلْتُهَا عَلَيْهِ أَنَا وَعَلِيٌّ .⁷⁷

76 ہواتف الجنان ، للامام ابن ابی دنیا ، مؤسسة الكتب الثقافية ، الطبعة الاولى ، باب ہواتف الجن ، الصفحة ۵۸ ، الرقم ۷۳ .

77 الموضح لاوہام الجمع والتفريق ، باب الميم ، ذکر موسیٰ بن جعفر ، ۲ / ۴۰۳ .

ترجمہ: جب فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ کی وفات کا وقت قریب آیا تو انہوں نے (اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے) کہا: اے باندی! وفات کے بعد عورتوں کے ساتھ جو معاملہ ہوتا ہے مجھے اس سے حیا آتی ہے (یعنی جنازہ اعلانیہ باہر آتا ہے وہ مراد ہے)، انہوں نے عرض کی: میں نے حبشہ کی سرزمین پر ایک چیز دیکھی تھی جسے وہ عورتوں کے لیے بناتے تھے (حبشہ والے عورتوں کے جنازہ کی ڈولی پر کجاوے کی مثل چادر ڈال کر ڈھک دیتے تھے)، پس آپ نے فرمایا: اسے میرے لیے بنادینا اور میرے غسل میں تمہارے اور علی بن ابوطالب کے علاوہ کوئی شریک نہ ہو۔ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کہتی ہیں: پھر میں نے آپ کے لیے وہ چیز تیار کی، نیز میں نے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ کو غسل دیا۔

(68) أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْأَزْهَرِيُّ، قَالَ: أَنَبَأَ سَهْلُ بْنُ أَخَذَ الدِّيَّاجِيُّ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَشْعَثِ الْكُوفِيُّ، بِمَضَرَ، ثنا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَلِيًّا، كَانَ يَقُولُ:

اعْمَلْ لِكُلِّ يَوْمٍ بِمَا فِيهِ تَرْشُدُ.⁷⁸

ترجمہ: اپنے ہر دن کے لمحات کام میں لاؤ، کامیاب ہو جاؤ گے۔

78. اقتضاء العلم العمل، للخطیب البغدادی، الصفحة ۱۰۹، الرقم ۱۸۹.

(69) أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَاسِمِ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عُثْمَانَ الصَّرِيفِيُّ، قَالَ: أَنَا سَهْلُ بْنُ أَحْمَدَ الدِّيَّاجِيِّ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَشْعَثِ الْكُوفِيُّ، بِمَضَرَ، ثنا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ:

الزَّاهِدُ عِنْدَنَا مَنْ عَلِمَ فَعَمِلَ، وَمَنْ أَتَقَنَ فَحَذَرَ، فَإِنْ أَمْسَى عَلَى عُسْرِ حَمِدَ اللَّهَ، وَإِنْ أَصْبَحَ عَلَى بُسْرِ شَكَرَ اللَّهَ، فَهَذَا هُوَ الزَّاهِدُ.⁷⁹

ترجمہ: ہمارے نزدیک زاہد وہ ہے جو علم حاصل کرے تو اس پر عمل کرے، جسے یقین ہو پھر بھی ڈرتا رہے، اگر شام تنگی کی حالت میں ہو تو اللہ عزوجل کی حمد کرے، اور اگر صبح خوشحالی کی حالت میں ہو تو اللہ عزوجل کا شکر ادا کرے، پس حقیقت میں یہ ”زاہد“ ہے۔

(70) أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْفَتْحِ، أَنَا سَهْلُ بْنُ أَحْمَدَ الدِّيَّاجِيِّ، نا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَشْعَثِ الْكُوفِيُّ، بِمَضَرَ، نا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، نا أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ:

لَيْسَ مِنَ اخْلَاقِ الْمُؤْمِنِ التَّمَلُّقُ، وَلَا الْحَسَدُ، إِلَّا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ.⁸⁰

ترجمہ: حصول علم کے علاوہ مؤمن کے اخلاق میں خوشامد اور حسد نہیں ہے۔

79 اقتضاء العلم العمل، للخطيب البغدادي، الصفحة ٤٥، الرقم ٦٣.

80 الجامع لاخللاق الراوي، للخطيب، مكتبة المعارف الرياض، ٢١١/١، الرقم ٣٨٨

وجامع بيان العلم، لابن عبد البر، دار ابن الجوزي، الصفحة ٥٢٦، الرقم ٨٥٩.

[المصادر والمراجع]

- ❖ الآثار المروية في الأئمة ، للإمام أبي القاسم خلف ابن بشكوال ، المتوفى ٥٧٨ هـ ، مكتبة اضواء السلف الرياض ، الطبعة الأولى ٢٠٠٤ هـ .
- ❖ الابانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة المعروف الابانة الكبرى ، للإمام أبي عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة المعكبري الحنبلي ، المتوفى ٣٨٧ هـ ، دار الراية الرياض ، الطبعة الأولى ٢٠٠٥ هـ - ١٤٢٦ هـ .
- ❖ إنحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة ، للإمام شهاب الدين أحمد البوصيري ، المتوفى ٨٤٠ هـ ، دار الوطن الرياض ، الطبعة الأولى .
- ❖ أخبار القضاة ، للإمام محمد بن خلف بن حيان المعروف بالوكيع ، المتوفى ٣٠٦ هـ ، عالم الكتب بيروت .
- ❖ الأخوان ، للإمام أبي بكر عبد الله القرشي المعروف بابن أبي الدنيا ، المتوفى ٢٨١ هـ ، دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة الأولى ١٩٨٨ هـ .
- ❖ أدب الاملاء والاستملاء ، للإمام أبي سعد عبد الكريم السمعاني المروزي ، المتوفى ٥٦٢ هـ ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى .
- ❖ الأربعين حديثاً ، للإمام صدر الدين أبي علي الحسن بن محمد البكري ، المتوفى ٦٥٦ هـ ، دار الغرب الاسلامي ، الطبعة الثانية ١٠٨٣ هـ .
- ❖ أشعة اللمعات شرح المشكاة ، للإمام الشيخ عبد الحق الدهلوي ، المتوفى ١٠٥٢ هـ ، فريد بك ستال ، لاهور ، باكستان .
- ❖ الأعلام ، للشيخ خير الدين الزركلي ، التوفى ١٣٩٦ هـ ، دار العلم للملايين بيروت ، الطبعة الخامسة عشر .

- ❖ إعلام الموقعين عن رب العالمين ، للشيخ أبي عبد الله محمد المعروف بابن القيم الجوزية ، المتوفى ٧٥١ هـ ، دار ابن الجوزي الرياض ، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ .
- ❖ إقتضاء العلم العمل ، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد الخطيب البغدادي ، المتوفى ٤٦٣ هـ ، المكتب الاسلامي بيروت ، الطبعة الخامسة ١٩٨٤ء .
- ❖ إكمال تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، للإمام علاء الدين مغلطناني الحنفي ، المتوفى ٧٦٢ هـ ، الفاروق الحديثة للطباعة ، القاهرة ، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ .
- ❖ أمثال الحديث ، للإمام أبي محمد الحسن الرامهرمزي ، المتوفى ٣٦٠ هـ ، الدار السلفية ، بومبائي ، الهند ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .
- ❖ الامام موسى بن جعفر ، للشيخ محمد حسن آل ياسين الشيعي ، المطبعة العربية بيروت ١٩٩٩ء .
- ❖ الأنساب ، للإمام أبي سعد عبد الكريم السمعاني ، المتوفى ٥٦٢ هـ ، مكتبة ابن تيمية القاهرة ، الطبعة الثانية .
- ❖ بحر الفوائد ، للإمام أبي بكر محمد الكلاباذي البخاري ، المتوفى ٣٨٠ هـ ، دار السلام القاهرة ، الطبعة الأولى ٢٠٠٨ء .
- ❖ البداية والنهاية ، للإمام عماد الدين إسماعيل ابن كثير الدمشقي ، المتوفى ٧٧٤ هـ ، مركز البحوث والدراسات العربية والاسلامية بدار هجر ، مصر ، الطبعة الأولى ١٩٩٧ء .
- ❖ البصائر و الذخائر ، للشيخ أبي حيان التوحيدي ، المتوفى ٤١٤ هـ ، دار صادر بيروت ، الطبعة الأولى .
- ❖ بهجة المجالس وأنس المجالس ، للإمام أبي عمر يوسف بن عبد الله ابن عبد البر القرطبي ، المتوفى ٤٦٣ هـ ، دار الكتب العلمية بيروت .
- ❖ التاريخ الاوسط ، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ، المتوفى ٢٥٦ هـ ، دار الصميعي الرياض ، الطبعة الأولى ١٩٩٨ء .

- ❖ تاریخ الاسلام ووفیات المشاہیر والأعلام ، للإمام شمس الدین محمد الذهبي ، المتوفى ۷۴۸ھ ، دار الكتاب العربی بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۰ء .
- ❖ تاریخ التراث العربی ، للدكتور فواد سزکین ، تعریب : محمود فهمی حجازی ، طبع جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامیة الرياض ، ۱۹۹۱ء .
- ❖ تاریخ بغداد ، للإمام الحافظ أبی بکر أحمد الخطیب البغدادی ، المتوفى ۴۶۳ھ ، دار الغرب الاسلامی بیروت ، الطبعة الأولى ۲۰۰۱ء .
- ❖ تبیین الامتنان بالأمر بالاختان ، للإمام أبی القاسم علی المعروف ابن عساکر ، المتوفى ۵۷۱ھ ، دار الصحابة بطنطا ، الطبعة الأولى . ۱۹۸۹ء .
- ❖ تحفة إثناء عشریة ، للشیخ المحدث عبد العزیز الدهلوی ، المتوفى ۱۲۳۹ھ ، مترجم عبد الحمید خاں ، طبع میر محمد کتب خانہ ، کراتشی ، الباکستان .
- ❖ تحفة التحصیل فی ذکر رواة المراسیل ، للإمام ولی الدین أحمد أبی زرعة العراقی ، المتوفى ۸۲۶ھ ، مكتبة الرشد الرياض ، الطبعة الأولى ۱۹۹۹ء .
- ❖ التدوین فی أخبار قزوین ، للإمام عبد الکریم بن محمد الرافعی القزوینی المتوفى ۶۲۳ھ ، دار الکتب العلمیة ، طبع ۱۴۰۸ھ .
- ❖ التذکرة بمعرفة رجال الکتب العشرة ، للإمام أبی المحاسن محمد العلوی الحسینی ، المتوفى ۷۶۵ھ ، مكتبة الخانجی بالقاهرة .
- ❖ التذکرة الحمدونیة ، للإمام محمد بن الحسن ابن حمدون المتوفى ۵۶۲ھ ، دار صادر بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء .
- ❖ الترغیب فی الدعاء و الحث علیہ ، للإمام أبی محمد عبد الغنی ابن سرور المقدسی ، مطابع ابن نیمیة بالقاهرة ، الطبعة الأولى ۱۹۹۱ء .
- ❖ الترغیب فی فضائل الاعمال ، للإمام أبی حفص عمر ابن شاهین ، المتوفى ۳۸۵ھ ، دار ابن الحوزی ، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ .

- ❖ تزیین الممالک بمناقب الامام مالک ، للامام أبي الفضل جلال الدين السيوطي ، المتوفى ٩١١ هـ ، دار الرشاد الحديثية ، المغرب ، الطبعة الأولى .
- ❖ التعديل و التجريح ، للامام أبي الوليد سليمان بن خلف الباحي المالكي ، المتوفى ٤٧٤ هـ ، طبع المراكش ، المغرب .
- ❖ التفسير الوسيط ، للامام أبي الحسن علي الواحدي النيسابوري ، المتوفى ٤٦٨ هـ ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- ❖ تفسير الدر المنثور ، للامام أبي الفضل جلال الدين السيوطي ، المتوفى ٩١١ هـ ، مركز هجر للبحوث و الدراسات بدار هجر ، مصر ، الطبعة الأولى ٢٠٠٣ .
- ❖ تفسير ضياء القرآن ، للعلامة محمد كرم شاه الازهري ، ضياء القرآن ، لاهور ، باكستان .
- ❖ تفسير القرآن ، ، للامام عماد الدين إسماعيل ابن كثير الدمشقي ، المتوفى ٧٧٤ هـ ، دار طيبة السعودية ، الطبعة الثانية ١٩٩٩ .
- ❖ تقريب التهذيب ، للامام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، المتوفى ٨٥٢ هـ ، دار العاصمة بيروت .
- ❖ التكميل في الجرح والتعديل ، للامام عماد الدين إسماعيل ابن كثير الدمشقي ، المتوفى ٧٧٤ هـ ، مركز النعمان للبحوث و الدراسات الاسلامية ، اليمن ، صنعاء ، الطبعة الأولى ١٤٣٢ هـ .
- ❖ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، للامام يوسف بن عبد الله ابن عبد البر الاندلسي ، المتوفى ٤٦٣ هـ ، طبع وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية ، المغرب . طبع ١٩٦٧ .
- ❖ تنزيه الشريعة المرفوعة عن الاخبار الشنيعة الموضوعة ، للشيخ أبي الحسن علي ابن عراق الكتاني ، المتوفى ٩٦٣ هـ ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الثانية ١٩٨١ .

- ❖ تہذیب التہذیب ، للامام الحافظ أحمد بن علی بن حجر العسقلانی ، المتوفی ۸۵۲ھ ، مؤسسة الرسالة بیروت .
- ❖ تہذیب التہذیب ، للامام الحافظ أحمد بن علی بن حجر العسقلانی ، المتوفی ۸۵۲ھ ، طبع دائرة المعارف النظامیة ، بحیدر آباد ، الهند .
- ❖ تہذیب الکمال فی أسماء الرجال ، للامام جمال الدین أبی الحجاج یوسف المزنی المتوفی ۷۴۲ھ ، مؤسسة الرسالة بیروت ، الطبعة الثانية ۱۹۸۳ء .
- ❖ الجامع لاخلاق الراوی وآداب السامع ، للامام الحافظ أبی بکر أحمد الخطیب البغدادی ، المتوفی ۴۶۳ھ ، مكتبة المعارف الرياض ، الطبعة ۱۹۸۳ء .
- ❖ جامع بیان العلم وفضله ، للامام أبی عمر یوسف بن عبد الله ابن عبد البر القرطبی ، المتوفی ۴۶۳ھ ، دار ابن الجوزی ، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ .
- ❖ الجرح والتعديل ، للامام أبی محمد عبد الرحمن بن أبی حاتم الرازی ، المتوفی ۳۲۷ھ ، طبع مجلس دائرة المعارف العثمانیة ، بحیدر آباد دکن ، الهند ، الطبعة الأولى ۱۹۵۳ء .
- ❖ جمهرة أنساب العرب ، للشیخ أبی محمد علی المعروف ابن حزم الاندلسی ، المتوفی ۴۵۶ھ ، دار المعارف ، الطبعة الخامسة .
- ❖ الحبانک فی أخبار الملائک ، للامام أبی الفضل جلال الدین السيوطی ، المتوفی ۹۱۱ھ ، دار الکتب العلمیة ، الطبعة الثانية ۱۹۸۸ء .
- ❖ الحجۃ فی بیان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة ، للامام قوام السنة أبی القاسم إسماعیل الاصفهانی ، المتوفی ۵۳۵ھ ، دار الراية الرياض .
- ❖ حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء ، للامام أبی نعیم أحمد بن عبد الله الاصفهانی ، المتوفی ۴۳۰ھ ، دار الکتب العلمیة بیروت .
- ❖ حیاة الحيوان الکبری ، للامام کمال الدین محمد بن موسیٰ الدمیری ، المتوفی ۸۰۸ھ ، دار البشائر دمشق ، الطبعة الأولى ۲۰۰۵ء .

- ❖ حیاة الامام موسیٰ بن جعفر ، للشیخ باقر الشریف القرشی ، طبع قسم الثقافة والأعلام فی العتبة الکاظمية المقدسة ، العراق ، الطبعة الثانية .
- ❖ خلاصة تذهیب تذهیب الکمال ، للامام صفی الدین أحمد بن عبد الله الخرخی الانصاری ، المتوفی ۹۲۳ھ ، المطبعة الکبریٰ بولاق ، الطبعة الأولى .
- ❖ دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشریعة ، للامام أبی بکر أحمد بن الحسین السیہقی ، المتوفی ۴۵۸ھ ، دار الکتب العلمیة بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۸۸ء .
- ❖ دول الاسلام ، للامام شمس الدین محمد الذهبی ، المتوفی ۷۴۸ھ ، دار صادر بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۹ء .
- ❖ ذکر صلاة التبیح ، للامام الحافظ أبی بکر أحمد الخطیب البغدادی ، المتوفی ۴۶۳ھ ، الدار الاثریة ، الطبعة الأولى .
- ❖ ذم الکلام و أهله ، للامام أبی إسماعیل عبد الله الهروی ، المتوفی ۴۸۱ھ ، طبع مكتبة الغرباء الاثریة . و طبع مكتبة العلوم والحکم ، المدينة المنورة .
- ❖ ربیع الأبرار ونصوص الأخبار ، للشیخ أبی القاسم محمود بن عمر الزمخشري ، المتوفی ۵۳۸ھ ، مؤسسة الأعلمی بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۲ء .
- ❖ الروضتین فی أخبار الدولتین النوریة والصلاحیة ، للامام شهاب الدین عبد الرحمن المعروف أبی شامة المقدسی الشافعی ، المتوفی ۶۶۵ھ ، دار الکتب العلمیة بیروت ، الطبعة الأولى ۲۰۰۲ء .
- ❖ سفینة الأولیاء ، للشیخ دارا شکوه القادری ، المترجم فی الأردویة : محمد علی لطفی ، طبع نفیس اکیدمی ، کراتشی ، الباکستان . الطبعة السابعة .
- ❖ السنن ، للامام أبی عبد الله محمد بن یزید المعروف ابن ماجة ، المتوفی ۲۷۳ھ ، مكتبة المعارف للنشر والتوزیع الریاض ، الطبعة الأولى .
- ❖ السنن ، للامام محمد بن عیسی الترمذی ، المتوفی ۲۷۹ھ ، مكتبة المعارف للنشر والتوزیع الریاض ، الطبعة الأولى .

- ❖ السنن ، للامام علی بن عمر الدارقطني ، المتوفی ۳۸۵ھ ، مؤسسة الرسالة بیروت
- ❖ السنن الکبری ، للامام أبی بکر أحمد بن الحسین البیهقی ، المتوفی ۴۵۸ھ ، دار الکتب العلمیة بیروت ، الطبعة الثالثة ۲۰۰۳ء .
- ❖ سیر أعلام النبلاء ، للامام شمس الدین محمد الذهبي ، المتوفی ۷۴۸ھ ، مؤسسة الرسالة بیروت ، الطبعة الثانية ۱۹۸۲ء .
- ❖ شذرات الذهب فی أخبار من ذهب ، للامام شهاب الدین عبد الحی المعروف ابن العیاد الحنبلي الدمشقي ، المتوفی ۱۰۸۹ھ ، دار ابن کثیر بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۸۸ء .
- ❖ شرح أصول إعتقاد أهل السنة ، للامام أبی القاسم هبة الله اللالکاني ، المتوفی ۴۱۸ھ ، دار طيبة السعودیة . الطبعة الثانية ۱۴۱۱ھ .
- ❖ الشریعة ، للامام أبی بکر محمد بن الحسین الأجرى ، المتوفی ۳۶۰ھ ، دار الوطن الرياض ، الطبعة الأولى ۱۹۹۷ء .
- ❖ شعب الايمان ، ، للامام أبی بکر أحمد بن الحسین البیهقی ، المتوفی ۴۵۸ھ ، مكتبة الرشد الرياض ، الطبعة الأولى ۲۰۰۳ء .
- ❖ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ، للامام القاضي أبی الفضل عیاض المالکي ، المتوفی ۵۴۴ھ ، جائزة دبي الدولية للقرآن الکریم ، الطبعة الأولى ۲۰۱۳ء .
- ❖ شواهد النبوة لتقوية يقين أهل الفتوة ، للشيخ نور الدین عبد الرحمن الجامي ، المتوفی ۸۹۸ھ ، المترجم فی الأردویة : الشيخ اقبال أحمد العاروقي ، مكتبة نبوة ، لاهور ، الباكستان .
- ❖ الصداقة والصديق ، للشيخ أبی حیان التوحیدی ، المتوفی ۴۱۴ھ ، دار الفكر المعاصر بیروت ، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ .
- ❖ صفوة الصفوة ، للامام أبی الفرج جمال الدین ابن الجوزي ، المتوفی ۵۹۷ھ ، دار المعرفة بیروت

- ❖ صلة الخلف بموصول السلف ، للشيخ محمد بن سليمان الروداني ، المتوفى ١٠٩٤ هـ ، دار الغرب الاسلامي بيروت ، الطبعة الأولى ١٩٨٨ء .
- ❖ الصواعق المحرقة ، للامام شهاب الدين أحمد بن حجر المكي الهيثمي القادري ، المتوفى ٩٧٤ هـ ، مكتبة فياض للتجارة والتوزيع ، الطبعة الأولى ٢٠٠٨ء .
- ❖ الضعفاء الكبير ، للشيخ أبي جعفر محمد ابن حماد العقيلي المكي ، المتوفى ٣٢٢ هـ ، دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة الأولى .
- ❖ الطب النبوي ، للامام أبي نعيم أحمد الأصفهاني ، المتوفى ٤٣٠ هـ ، دار ابن حزم بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ .
- ❖ الطبقات الكبرى ، للامام عبد الوهاب الشعراني ، المتوفى ٩٧٣ هـ ، مكتبة الثقافة الدينية القاهرة ، الطبعة الأولى ٢٠٠٥ء .
- ❖ العبر في خبر من غير ، للامام شمس الدين محمد الذهبي ، المتوفى ٧٤٨ هـ ، دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة الأولى ١٩٨٥ء .
- ❖ الفتاوى ، للامام أبي الحسن تقي الدين السبكي ، المتوفى ٧٥٦ هـ ، دار المعرفة بيروت .
- ❖ الفتاوى الرضوية ، للامام أحمد رضا الحنفي ، المتوفى ١٣٤٠ هـ ، رضا فاؤنڈیشن ، لاہور ، پاکستان .
- ❖ الفردوس بمأثور الخطاب ، للامام أبي شجاع شبرويه الديلمي ، المتوفى ٥٠٩ هـ ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٩٨٦ء .
- ❖ الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم ، للامام أبي منصور عبد القاهر البغدادي ، المتوفى ٤٢٩ هـ ، مكتبة ابن سينا بالقاهرة .
- ❖ فصل الخطاب بوصل الأحباب ، للشيخ خواجه محمد پارسا ، دار الاشاعة العربية ، پاکستان
- ❖ فضائل التسمية بأحمد و محمد ، للامام الحسين بن أحمد بن عدا الله بن بكر الصيرفي ، المتوفى ٣٨٨ هـ ، دار الصحابة للتراث بطنطا ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ .

- ❖ فضائل الصحابة ، للإمام أبي عبد الله أحمد بن حنبل ، المتوفى ۲۴۱ هـ ، مركز البحث العلمي ، جامعة أم القرى ، مكة المكرمة ، الطبعة الأولى ۱۹۸۳ء .
- ❖ فضائل القرآن ، للإمام أبي العباس جعفر بن محمد المستغفري ، المتوفى ۴۳۲ هـ ، دار ابن حزم بيروت ، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ هـ .
- ❖ الفقيه والمتفقه ، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد الخطيب البغدادي ، المتوفى ۴۶۳ هـ ، دار ابن الجوزي الرياض ، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ هـ .
- ❖ الفوائد ، للإمام أبي القاسم تمام الرازي ، المتوفى ۴۱۴ هـ ، مكتبة الرشد الرياض ، الطبعة الأولى .
- ❖ فيض القدير شرح الجامع الصغير ، للإمام عبد الرؤف المناوي ، المتوفى ۱۰۳۱ هـ ، دار المعرفة بيروت ، الطبعة الثانية .
- ❖ قضاء الحوائج ، للإمام أبي بكر عبد الله القرشي المعروف بابن أبي الدنيا ، المتوفى ۲۸۱ هـ ، مؤسسة الكتب الثقافية بيروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۳ء .
- ❖ الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة ، ، للإمام شمس الدين محمد الذهبي ، المتوفى ۷۴۸ هـ ، مؤسسة علوم القرآن ، ودار القبلة جدة .
- ❖ الكامل في التاريخ ، للإمام عز الدين أبي الحسن علي المعروف ابن الأثير الجزري ، المتوفى ۶۳۰ هـ ، بيت الأفكار الدولية .
- ❖ الكفاية في علم الرواية ، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد الخطيب البغدادي ، المتوفى ۴۶۳ هـ ، طبع بيروت .
- ❖ كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، للشيخ مصطفى المعروف حاجي خليفة ، المتوفى ۱۰۶۸ هـ ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- ❖ كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، للإمام علي المتقي الهندي ، المتوفى ۹۷۵ هـ ، مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الخامسة ۱۴۰۵ هـ .

- ❖ الکنی و الأسماء ، للإمام محمد بن أحمد الدولابی ، المتوفی ۳۱۰ھ ، دار الکتب العلمیة ، الطبعة الأولى ۱۹۹۹ء .
- ❖ الکواکب الدریة فی تراجم السادة الصوفیة ، للإمام رین الدین محمد عد الرؤف المناوی ، المتوفی ۱۰۳۱ھ ، دار صادر بیروت .
- ❖ اللآلی المصنوعة فی الأحادیث الموضوعة ، للإمام أبی الفضل جلال الدین السیوطی ، المتوفی ۹۱۱ھ ، دار المعرفة بیروت .
- ❖ المتحابین فی الله ، للإمام الموفق أبی محمد ابن قدامة المقدسی ، المتوفی ۶۲۰ھ ، مكتبة القرآن بیروت .
- ❖ مشیر الغرام الساکن إلى اشرف الأماكن ، للإمام أبی الفرج جمال الدین ابن الجوزی ، المتوفی ۵۹۷ھ ، دار الحديث القاهرة ، الطبعة الأولى ۱۹۹۵ء .
- ❖ المجالسة وجواهر العلم ، للإمام أبی بکر أحمد الدینوری المالکی ، المتوفی ۳۳۳ھ ، دار ابن حزم بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۸ء .
- ❖ محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء ، للشیخ أبی القاسم حسین بن محمد الراغب الاصبهانی ، دار مكتبة الحياة بیروت .
- ❖ المختار من مناقب الاخیار ، للإمام مجد الدین أبی السعادات المبارك بن محمد المعروف ابن الأثیر الجزری الموصلی ، المتوفی ۶۰۶ھ ، مرکز زاید للتراث والتاریخ ، دولة الإمارات العربیة المتحدة . الطبعة الأولى ۲۰۰۳ء .
- ❖ المختصر فی أخبار البشر ، للشیخ عماد الدین أبی الفداء ، المطبعة الحسینة المصریة ، بولاق .
- ❖ مختصر التحفة الاثنی عشریة ، تعریب : الشیخ غلام محمد الأسلمی ، إختصره محمود شکری الألوسی ، طبع المكتبة السلفية بالقاهرة .
- ❖ مرآة الجنان وعبرة الیقظان ، للإمام أبی محمد عبد الله بن أسعد الباقعی المکی ، المتوفی ۷۶۸ھ ، دار الکتب العلمیة بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۷ء .

- ❖ مرآة الزمان و تواریخ الأعیان ، للشیخ شمس الدین أبی المظفر یوسف المعروف بسبط ابن الجوزی ، المتوفی ۶۵۴ھ ، الرسالة العلمية بیروت ، الطبعة الأولى ۲۰۱۳ء .
- ❖ المستدرک ، للامام أبی عبد الله محمد الحاکم النیسابوری ، المتوفی ۴۰۵ھ ، دار الکتب العلمية ، الطبعة الثانية ۲۰۰۲ء .
- ❖ المسند ، للامام أبی عبد الله أحمد بن حنبل ، المتوفی ۲۴۱ھ ، مؤسسة الرسالة بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۵ء .
- ❖ مسند الشهاب ، للامام أبی عبد الله محمد بن سلامة القضاعي ، المتوفی ۴۵۴ھ ، مؤسسة الرسالة بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۸۵ء .
- ❖ معجم الشیوخ ، للامام أبی القاسم علی المعروف ابن عساکر ، المتوفی ۵۷۱ھ ، دار البشائر دمشق ، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ .
- ❖ المعجم ، للامام أبی سعید أحمد بن محمد المعروف ابن الأعرابي ، دار ابن الجوزي الرياض ، الطبعة الأولى ۱۹۹۷ء .
- ❖ المعجم الأوسط ، للامام أبی القاسم سلیمان بن أحمد الطبرانی ، المتوفی ۳۶۰ھ ، دار الحرمین القاهرة ، الطبعة ۱۴۱۵ھ .
- ❖ المعجم الصغير ، للامام أبی القاسم سلیمان بن أحمد الطبرانی ، المتوفی ۳۶۰ھ ، المكتب الاسلامي بیروت ، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ .
- ❖ المعجم الكبير ، للامام أبی القاسم سلیمان بن أحمد الطبرانی ، المتوفی ۳۶۰ھ ، مكتبة ابن تیمیة القاهرة .
- ❖ المعجم المفهرس أو تجريد أسانيد الكتب المشهورة والأجزاء المنثورة ، للامام الحافظ أحمد بن علی بن حجر العسقلانی ، المتوفی ۸۵۲ھ ، مؤسسة الرسالة بیروت . الطبعة الأولى ۱۹۹۸ء .
- ❖ المكنفی فی الوقف والابتداء ، للامام أبی عمرو عثمان الدانی ، المتوفی ۴۴۴ھ ، دار الصحابة بطنطا ، الطبعة ۲۰۰۶ء .

- ❖ الملقوظ ، للامام أحمد رضا الحنفی ، المتوفی ۱۳۴۰ھ ، مكتبة المدينة كراتشي .
- ❖ المنتظم في تاريخ الملوك والأمم ، للامام أبي الفرج جمال الدين إبن الحوري ، المتوفی ۵۹۷ھ ، دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ .
- ❖ مناقب الأسد الغالب علي بن أبي طالب ، للامام شمس الدين محمد الجرري ، المتوفی ۸۳۳ھ ، مكتبة القرآن ، القاهرة .
- ❖ منهاج السنة ، للشيخ تقي الدين أبي العباس أحمد المعروف إبن تيمية الحبلي ، المتوفی ۷۲۸ھ ، طبع جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامیة ، الرياض ، الطبعة الأولى ۱۹۸۶ھ .
- ❖ الموضح لأوهام الجمع والتفريق ، للامام الحافظ أبي بكر أحمد الخطيب البغدادي ، المتوفی ۴۶۳ھ ، دار الفكر الاسلامي بيروت ، الطبعة الثانية ۱۹۸۵ھ .
- ❖ الموضوعات ، للامام أبي الفرج جمال الدين إبن الجوزي ، المتوفی ۵۹۷ھ ، دار اضواء السلف ، الطبعة الأولى ۱۹۹۷ھ .
- ❖ الموطأ ، للامام أبي عبدالله مالك بن أنس ، المتوفی ۱۷۹ھ ، دار إحياء التراث العربي بيروت .
- ❖ ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، للامام شمس الدين محمد الذهبي ، المتوفی ۷۴۸ھ ، دار المعرفة بيروت .
- ❖ النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، للامام جمال الدين إبن تغري بردي الأتابكي ، المتوفی ۸۷۴ھ ، دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۲ھ .
- ❖ النزول ، للامام علي بن عمر الدارقطني ، المتوفی ۳۸۵ھ ، طبع بيروت بتحقيق الدكتور علي الفقيهي . الطبعة الأولى ۱۹۸۳ھ .
- ❖ نور الابصار ، للسيد مؤمن بن حسن الشبلنجي ، المكتبة العصرية بيروت ، الطبعة ۲۰۰۶ھ .

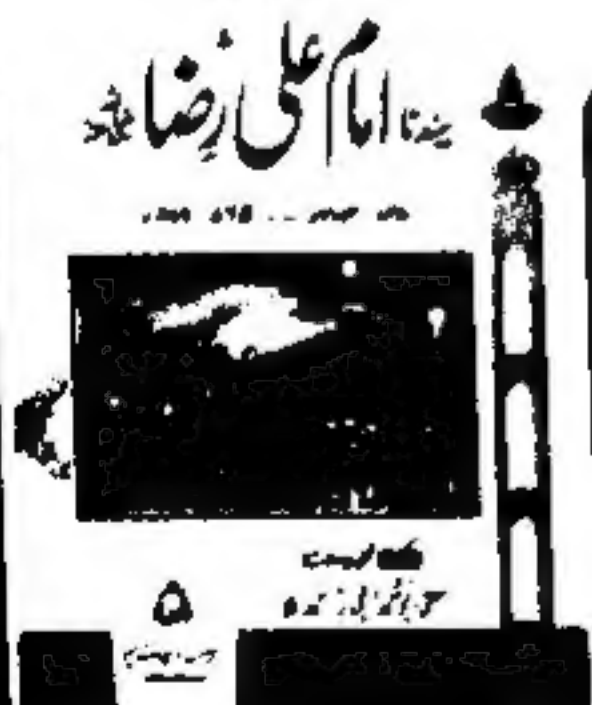
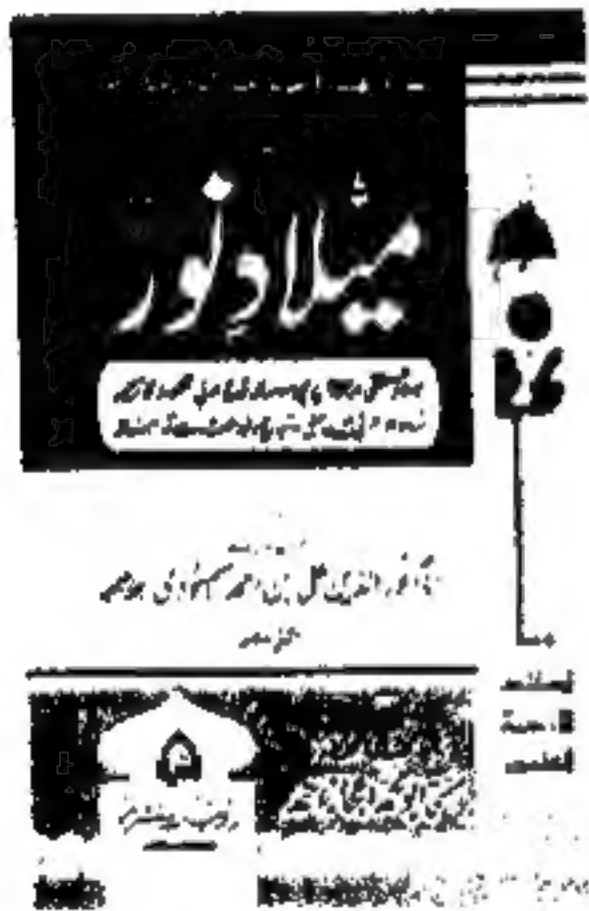
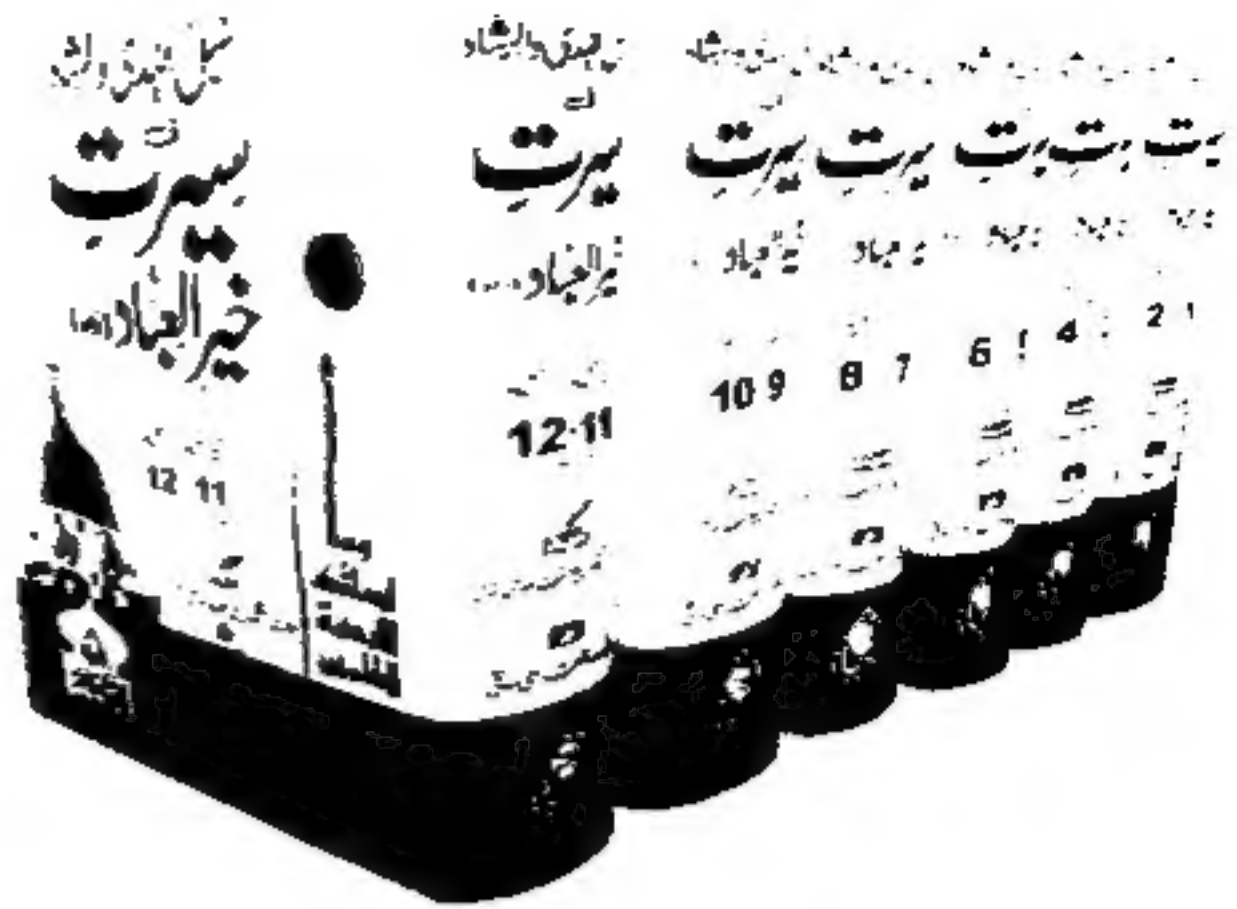
- ❖ نہایۃ الارب فی فنون الادب ، للامام شہاب الدین أحمد النوبیری ، المتوفی ۷۳۳ھ ، دار الکتب العلمیۃ بیروت ، الطبعة الأولى ۲۰۰۴ء .
- ❖ وفيات الاعیان وانباء ابناء الزمان ، للامام أبي العباس شمس الدین أحمد ابن خلکان ، المتوفی ۶۸۱ھ ، دار صادر بیروت .
- ❖ الواقفۃ ، للشیخ ریاض حبیب الناصری الشیعی ، المؤتمر العالمی للامام الرضا ، المشهد المقدس ، الطبعة سنة ۱۴۰۹ھ .
- ❖ هواتف الجنان ، للامام أبي بكر عبد الله القرشي المعروف بابن أبي الدنيا ، المتوفی ۲۸۱ھ ، مؤسسة الکتب الثقافیۃ بیروت ، الطبعة الأولى ۱۹۹۳ء .

بہارِ نبویؐ کا مکتبہ

اردو ترجمہ

کامل سیٹ

جلد 12



زاویہ پبلشرز

8-C داتا ڈیوار مارکیٹ لاہور

voice: 042-37300542 - 042-37112954

Email : zaviapublishers@gmail.com

Website: www.zaviapublishers.com



نعمت کبریٰ

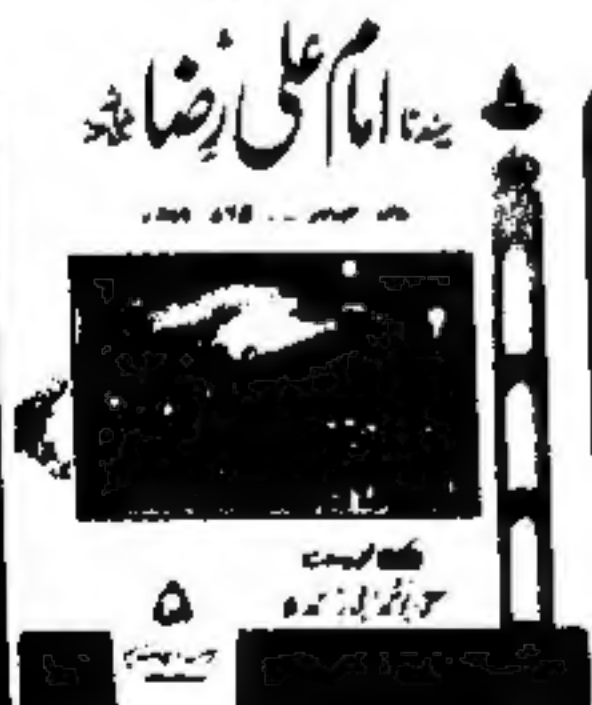
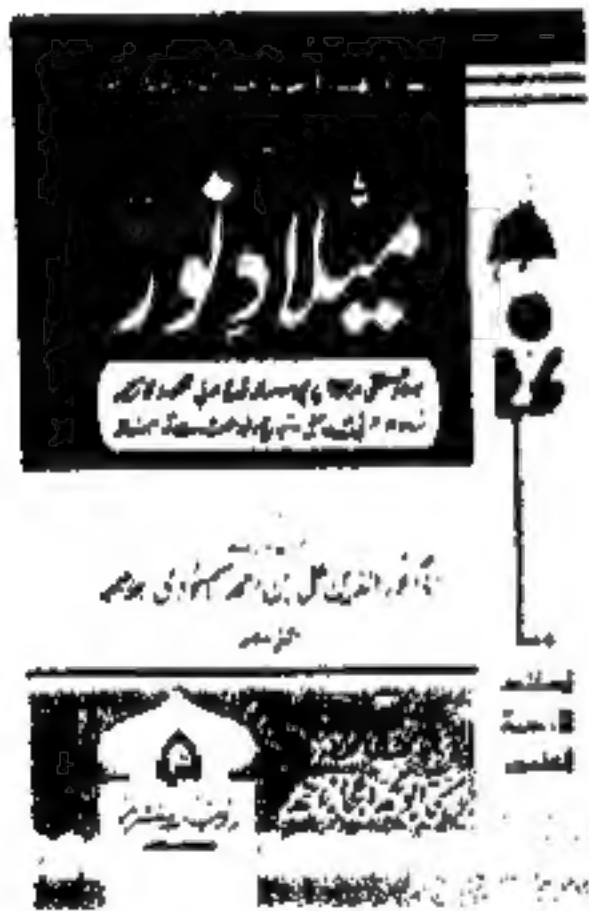
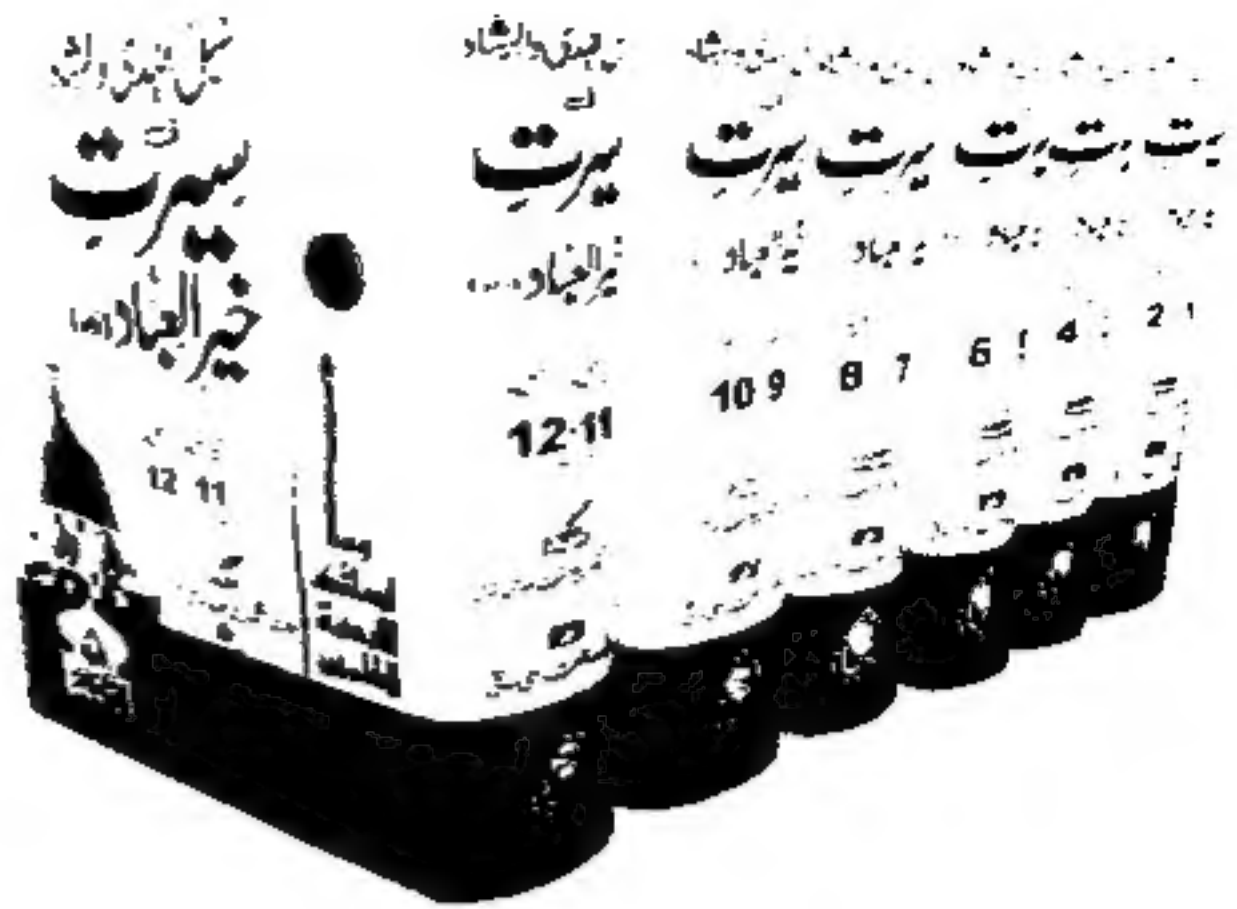


بہارِ نبویؐ کا مکتبہ

اردو ترجمہ

کامل سیٹ

جلد 12



زاویہ پبلشرز

8-C داتا ڈار بار مارکیٹ لاہور

voice: 042-37300542 - 042-37112954

Email : zaviapublishers@gmail.com

Website: www.zaviapublishers.com



نعمت کبریٰ

